

جدید ذرائع ابلاغ سے وسیت ہلال کے ثبوت کی شرعی حیثیت

مؤلف

فہام الشریعہ، قاضی القضاۃ فی الہند، حضرت علامہ
مفتی محمد رفیع رحمان خان قادری، آلہ دینی، مدظلہ العالی

ترتیب و پیش کش

مفتی شمس ادا احمد رضا جی، جامعہ اعلیٰ ترمذیہ گھوڑی ہوا، لاہور

ناشر

المنار انٹرنیشنل اسلام آباد، لاہور، کراچی، سکس، لاہور





جدید ذرائع ابلاغ سے رویت ہلال کے ثبوت کی شرعی حیثیت

تالیف

تاج الشریعہ قاضی القضاۃ حضرت علامہ مفتی محمد اختر رضا خان
قادری ازہری دام ظلہ العالی

ترتیب و پیش کش

مفتی شمشاد احمد مصباحی جامعہ امجدیہ رضویہ گھوسی، سوئی پٹی

ناشر

الحاج آفتاب حسین قادری، سکریٹری، امام احمد رضا ویلفیئر ٹرسٹ، چھپرہ، بہار

جملہ حقوق بحق مصنف محفوظ

- نام کتاب : جدید ذرائع ابلاغ سے رویت ہلال کے ثبوت کی شرعی حیثیت
- مصنف : تاج الشریعہ، علامہ مفتی اختر رضا خان قادری، ازہری، بریلی شریف
- ترتیب و پیشکش : مفتی شمشاد احمد مصباحی جامعہ امجدیہ رضویہ گھوسی منو
- حسب فرمائش : شہزادہ تاج الشریعہ، علامہ عابد رضا خان قادری، بریلی شریف
- سن طباعت : صفر ۱۴۳۵ھ مطابق دسمبر ۲۰۱۳ء
- کمپوزنگ : محمد ہلال اشرف قادری، گھوسی
- سینک : عتیق احمد چشتی جامعۃ الرضا بریلی شریف
- تعداد : گیارہ سو (۱۱۰۰) باراول
- صفحات : ۸۲

ناشر

الحاج آفتاب حسین قادری

سیکرٹری امام احمد رضا ویلفیئر ٹرسٹ، چھپرہ، بہار

نمبر شمار

فہرست کتاب

صفحہ

۱	مقدمہ: مفتی شمشاد احمد مصباحی، جامعہ امجدیہ رضویہ گھوسی	۴
۲	تقریظ جلیل: ممتاز الفقہاء محدث کبیر، حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ قادری	۱۹
۳	تائید مزید: عمدۃ المتقین، حضرت علامہ مفتی شبیر حسن رضوی	۲۸
۴	جدید ذرائع ابلاغ سے رویت ہلال کے ثبوت کی شرعی حیثیت	۲۹
۵	خبر مستفیض کی تحقیق	۳۱
۶	خبر مستفیض، خبر متواتر کا مترادف ہے	۳۳
۷	خبر مستفیض میں مخبرین کا قاضی کی مجلس میں حاضر ہونا ضروری ہے	۳۴
۸	جدید ذرائع ابلاغ سے استفادہ کے تحقق پر چند سوالات	۴۰
۹	خبر کو شہادت سے تعبیر کرنے کی حکمت	۴۶
۱۰	ایک دوسرے کے سامنے ہونے کا مطلب	۵۲
۱۱	کتاب القاضی الی القاضی کی بحث	۵۴
۱۲	ایک اہم استفتاء اور اس کا تفصیلی جواب (نقل سوال مع جواب)	۵۶
۱۳	اعلان رویت کے حدود میں توسیع کی بحث	۶۶
۱۴	ٹیلیفون کو توپ کی آواز پر قیاس کرنے کی بحث	۷۱
۱۵	تصدیق کرنے والے علمائے کرام و مفتیان عظام کے اسمائے گرامی	۷۷
۱۶	تصدیق: عمدۃ المتکلمین، حضرت مفتی محمد شعیب رضا قادری	۷۷
	مرکزی دارالافتاء، بریلی شریف (کتاب کی پشت پر)	۷۷

مقدمہ

از: مفتی شمشاد احمد مصباحی
جامعہ امجدیہ رضویہ گھوسی ضلع منو، یوپی

حضور تاج الشریعہ مدظلہ العالی ان منتخب روزگار ہستیوں میں سے ایک ہیں جنہیں اللہ رب العزۃ نے گونا گوں فضائل و کمالات سے سرفراز فرمایا۔ علم و تحقیق، تصنیف و تالیف، فقہ و افتاء، نقد و نظر، بحث و مناظرہ میں غیر معمولی مہارت و بصیرت کے ساتھ ساتھ مذہب و مسلک کی حفاظت و اشاعت کے جذبہ بیکراں سے بھی واقف حصہ عطا فرمایا۔

مختلف دینی، علمی، فقہی موضوعات پر آپ کی گراں قدر تحقیقات، مقالات اور تصنیفات دنیا بھر میں اہل علم سے خراج تحسین وصول کر چکی ہیں۔

آپ کی تصنیفات و تالیفات اور آپ کے ذریعہ کیے گئے اعلیٰ حضرت کی اہم کتابوں کے تراجم و تعریبات کی اجمالی فہرست میری کتاب ”تاج الشریعہ ایک بلند پایہ محقق“ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

زیر نظر کتاب ”جدید ذرائع ابلاغ سے رویت ہلال کے ثبوت کی شرعی حیثیت“ حضور تاج الشریعہ کی بالکل تازہ ترین تصنیف ہے جس میں آپ نے دلائل و براہین کی روشنی میں اس بات کا ثبوت فراہم کیا ہے کہ متعدد ٹیلیفون اور موبائل سے حاصل ہونے والی خبر، خبر مستفیض نہیں اور اس کا ثبوت بھی کہ قاضی کا اعلان اس کے پورے حدود و قضا میں معتبر نہیں بلکہ شہر اور حوالی شہر تک محدود رہے گا۔ ان دونوں موضوعات پر حضور تاج الشریعہ نے نہ صرف علمی تحقیقات کا دریا

بہایا ہے بلکہ قائلین جواز کے دلائل کا بھرپور علمی محاسبہ اور ان کے شبہات کا ازالہ بھی فرمایا ہے۔

اس کتاب کو پڑھنے کے بعد ہر انصاف پسند، دیانتدار اور منصف مزاج قاری یہ پکار اٹھے گا کہ حضور تاج الشریعہ کی تحقیق، فقہاء کی تصریحات اور اعلیٰ حضرت کی تحقیقات کے عین مطابق ہے اور یہی موقف حق و صواب ہے۔

بحث کا نقطہ آغاز یہ ہے کہ خبر مستفیض اعلیٰ درجہ کی خبر صحیح ہے۔ اور خبر کی صحت کا مدار محض سماع پر نہیں بلکہ من جملہ شرائط معتبرہ اتصال بھی ضروری ہے۔ اور اتصال بے ملاقات متصور نہیں۔ اسی لیے امام بخاری نے بالفعل ملاقات کو صحت حدیث کے لیے شرط قرار دیا جب کہ امام مسلم نے امکان ملاقات کی شرط رکھی اور جہاں راوی اور مروی عنہ میں سیکڑوں واسطے ہوں وہاں خبر متصل نہیں منقطع ہے ایسی متعدد خبریں باہم مل کر بھی بمنزلہ استفاضہ نہیں ہو سکتیں۔

اس لیے متعدد ٹیلیفون اور موبائل سے حاصل ہونے والی خبر شرعاً خبر مستفیض نہیں ہو سکتی۔ یہی وجہ ہے کہ شیخ مصطفیٰ رحمۃ اللہ علیہ نے استفاضہ کی تعریف بایں الفاظ کی۔

”معنی الاستفاضۃ أن تأتی من تلك البلدة

جماعات متعددون“ الخ۔

اس تعریف سے ظاہر ہے کہ متعدد جماعتوں کا آنا استفاضہ کے تحقق کی بنیادی شرط ہے نہ یہ کہ تحقق استفاضہ کی مختلف صورتوں میں سے ایک صورت کا بیان ہے۔

اس لیے مجوزین کی یہ بات قابل اعتنا نہیں کہ علامہ رحمۃ اللہ علیہ نے استفاضہ کی جو تعریف کی وہ اپنے زمانہ کے لحاظ سے کی۔

حضور تاج الشریعہ نے اس مقام پر فتاویٰ رضویہ، رد المحتار، حدیقہ ندیہ سے

متعدد جزئیات نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ متعدد افراد کو قون کر کے حاصل کی جانے والی خبر، یوں ہی کسی شہر سے متعدد ٹیلیفون سے موصول ہونے والی خبر، شرعاً خبر مستفیض نہیں۔

کتب فقہ و حدیث میں ایسے استفاضہ کا دور دورہ تک کہیں نام و نشان نہیں اس لیے ٹیلیفونی استفاضہ کو استفاضہ شرعیہ ماننا اصول فقہ و حدیث کے خلاف ہے۔

حضور تاج الشریعہ نے بحر الرائق، تاتارخانیہ وغیرہ کے حوالے سے یہ بھی ثابت فرمایا کہ خبر مستفیض، خبر متواتر کا مترادف ہے اس لئے اس کی کوئی تعداد متعین کرنا صحیح نہیں کہ یہاں کثرت بے حصر مطلوب جو ٹیلیفونی استفاضہ میں مفقود۔

لہذا چار، چھ، نو، کو متعدد جماعتوں پر مشتمل قرار دینا نہ صرف اصول فقہ و حدیث کے خلاف ہے عرف کے بھی خلاف ہے۔

عرف عام میں جماعت ایک گروہ کو کہتے ہیں جو کثیر افراد پر مشتمل ہو اور تعریف استفاضہ میں "جماعات متعددہ" فرمایا جس کا مطلب یہ ہے کہ استفاضہ شرعیہ کے لیے ایسی متعدد جماعتیں درکار ہیں جس میں ہر جماعت کثیر افراد پر مشتمل ہو یہی مفہوم فقہائے متقدمین و متاخرین نے بیان فرمایا، یہی علامہ رحمۃ کی عبارت کا مفاد ہے اور یہی اعلیٰ حضرت کا ارشاد ہے۔

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں:

”وہ استفاضہ جو شرعاً معتبر ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ اس

شہر سے گروہ کے گروہ متعدد جماعتیں آئیں“ الخ

اور جب خبر مستفیض، خبر متواتر کا مترادف ہے اور خبر متواتر اعلیٰ درجہ کی خبر صحیح ہے تو اس میں راوی کا مرتبہ تحمل اور مرتبہ اداۓ خبر میں حاضر ہونا ضروری ہے۔

اس پر تمام محدثین کا اتفاق چلا آ رہا ہے۔ اور ٹیلیفونی استفاضہ میں خبر دینے والے مجلس قاضی میں حاضر نہیں ہوتے اس لیے متعدد ٹیلیفون اور موبائل سے حاصل

ہونے والی خبر، شرعاً خبر مستفیض نہیں، اس کو خبر مستفیض ماننا اصول فقہ وحدیث میں ایک امر متفق علیہ کی خلاف ورزی ہے۔

حضور تاج الشریعہ نے اس مقام پر ایک خاص نکتہ کا افادہ فرمایا جس کی طرف بہت کم علما کی توجہ ہو پائی ہے۔ وہ نکتہ یہ ہے کہ خبر مستفیض مجرد خبر نہیں بلکہ از قبیل روایت ہے جو من وجہ شہادت کی طرح ہے۔ اسی لیے فقہانے جانجا اپنی عبارتوں میں ایسی خبروں کو مادۃ شہادت اور اس کے شتقات سے تعبیر فرمایا مثلاً عالمگیری میں فرمایا: "حتی لو شهد جماعة الخ" اسی میں دوسری جگہ فرمایا۔ "إن کان بالسماء علة فشهادة الواحدة علی ہلال رمضان مقبولة الخ" یعنی مطلع اگر ابرآلود ہو تو ہلال رمضان میں ایک شخص کی شہادت معتبر ہے اس جگہ خبر کو شہادت سے تعبیر کیا گیا اسی طرح "حتی أنه لو شهد عند الحاکم وسمع رجل شهادته عند الحاکم الخ" میں خبر کو شہادت سے تعبیر کیا۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ یہاں مجرد خبر مراد نہیں جو درجہ حکایت میں ہو بلکہ وہ خبر مراد ہے جو درجہ روایت میں ہو، جس کو شہادت سے تعبیر کیا جاسکے۔

اس لیے تعریف استفاضہ میں "مخبور، یشہد" کے درجہ میں ہے لہذا استفاضہ میں مخبرین، شاہدین کے حکم میں ہیں۔

اور شہادت میں ہر زمانے کا دستور یہی رہا ہے کہ شہادت مجلس قضا میں ادا ہوتی ہے اس لیے علامہ رحمۃ کی تعریف استفاضہ صرف اپنے زمانے کے لحاظ سے نہیں بلکہ ہر زمانے کے لحاظ سے ہے۔

اس کا لازمی معنی یہ ہے کہ استفاضہ شریعہ کے تحقق کے لیے مخبرین کا مجلس قضا میں حاضر ہونا ضروری ہے۔ دوسرے شہر سے بذریعہ ٹیلیفون خبر دینے سے حاضر ہونے کی اجماعی شرط فوت ہو رہی ہے اس لیے ٹیلیفونی استفاضہ کو استفاضہ شریعہ کا درجہ حاصل نہ ہوگا اور نہ ہی اس پر آغاز رمضان وعید کرنا جائز۔

ہاں یہ ضرور ہے کہ یہاں لفظ ”أشهد“ کہنا شرط نہیں کہ یہ من وجہ شہادت ہے من کل الوجوہ شہادت نہیں۔

ٹیلیفونی استفاضہ کا دروازہ کھولنے کے بعد بعض محققین نے اپنے آپ کو محتاط ظاہر کرنے کے لیے فرمایا۔

”خبر رسانی کے جدید ذرائع مثلاً ٹیلیفون، موبائل، فیکس، ای میل سے استفاضہ کا تحقق ہو سکتا ہے مگر شرط یہ ہے کہ ان ذرائع کو ممکن حد تک ناخدا ترسوں کے دھوکہ، فریب اور جھوٹ کے اندیشہ سے محفوظ رکھا جائے ورنہ ان کے ذریعہ موصول ہونے والی خبروں کی حیثیت، بازاری افواہ کی ہوگی نہ کہ استفاضہ کی۔

حضور تاج الشریعہ نے اس پر پے در پے کئی ایرادات قائم کیے۔ آپ رقمطراز ہیں۔

(اولاً) یہ مقالہ نگار کا اپنا خیال ہے کہ ان ذرائع سے استفاضہ کا تحقق ہو سکتا ہے یہ فتاویٰ رضویہ اور جن کتب مذہب کی عبارتیں فتاویٰ رضویہ میں منقول ہوئیں ان سب کے خلاف ہے۔

(ثانیاً) مقالہ نگار کو جب تسلیم ہے کہ ان ذرائع میں دھوکہ، فریب، جھوٹ کا اندیشہ ہے تو لازم تھا کہ پہلے ان اندیشوں کو دفع فرما دیتے پھر تمام علما سے اتفاق کرواتے۔

(ثالثاً) ان ذرائع کو محفوظ بنانے کی یہ تجویز کہ جو لوگ ٹیلیفون، موبائل، فیکس یا ای میل کے ذریعہ چاند ہونے کی خبر دیں انہیں قاضی شریعت یا اس کے سامنے اس کا معتمد فون

کر کے یہ تصدیق حاصل کر لے کہ فون، فیکس، ای میل کے ذریعہ انھوں نے ہی اطلاع دی۔ یہ تدبیر کیونکر کارگر ہو سکتی ہے؟ جو اندیشہ پہلے تھا وہ اب بھی برقرار ہے۔ محض گفتگو کر لینے سے اندیشہ کا ازالہ کیونکر ہو جائے گا؟ بالخصوص اس صورت میں جب کہ گفتگو کا ذریعہ بھی وہی ہے جو خود مشتبہ ہے۔ نیز فیکس، ای میل وغیرہ کی خبروں کو بوجہ کثرت بمنزلہ استفاضہ ماننا صراحۃً اعلیٰ حضرت کے ارشاد کے خلاف ہے۔

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں:

”مگر یہ کہنا ہرگز صحیح نہیں کہ خبر، تاریخ یا خط بدرجہ کثرت پہنچ جائے تو اس پر عمل ہو سکتا ہے اسے استفاضہ میں داخل سمجھنا صریح غلط ہے۔“ (فتاویٰ رضویہ جلد ۴ صفحہ ۵۵۸)

(رابعاً) اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ ایک گونا گونا اعتماد ہو گیا اور اندیشوں کا ازالہ ہو گیا پھر بھی وہ استفاضہ نہیں ہو سکتا کہ اس کا مدار ایک پر ہے تو استفاضہ شرعیہ نہ ہوا بلکہ خبر واحدہ بھی غیر متصل۔ رہا بعض لوگوں کا یہ کہنا ہے کہ ہمیں تو اعتماد ہو گیا۔ اس کا جواب وہ ہے جو اعلیٰ حضرت نے فرمایا ”اور یہ زعم کہ ہم کو تو یقین ہو گیا صحیح نہیں، یقین وہ ہے جو حجت شرعیہ سے ناشی ہو۔ الخ۔“

(خامساً) شہر کے قاضی اور دو تین صالحین کو فون کر کے جو تصدیق حاصل کی جائے گی اس میں بھی وہی احتمال و اندیشہ رہے گا کہ آواز آواز کے مشابہ ہوتی ہے اور مقام، مقام احتیاط ہے کہ جس میں نادر شبہ کا بھی اعتبار ہے۔

پھر فون پر اس امر کی تصدیق کیسے ہو سکے گی کہ اس نے اپنی آنکھوں سے چاند دیکھا یہ امر باب شہادت سے ہے۔ اس میں محض خبر وہ بھی سیکڑوں پردوں کے پیچھے سے کیونکر مسموع ہوگی؟۔

نیز بذریعہ ٹیکس، ای میل قاضی کی اصل تحریر پہنچنا کیسے متصور۔ اس مقام پر حضور تاج الشریعہ نے جو اشکالات پیش فرمائے ہیں ان کا شافی جواب دیے بغیر ٹیلیفونی استفاضہ کو رواج دینا نہ صرف دیانت و تقویٰ کے خلاف ہے بلکہ اصول افتاد رسم المفتی کے بھی خلاف ہے شریعت کا قاعدہ ہے ”درء المفسد اولیٰ من جلب المنافع“۔

ایک بہت بڑے شیخ طریقت کو دور کی کوڑی سو جہمی، انھوں نے فرمایا:

”ثبوت والے شہر میں متعدد افراد کو ٹیلیفون کر کے ہم جو

خبر حاصل کریں وہ خبر مستفیض ہے اس کے برخلاف ثبوت

والے شہر سے متعدد افراد ہم کو اگر ٹیلیفون کریں تو وہ

خبر مستفیض نہیں کہ اس میں دھوکہ ہے کہ خبر دینے والے اپنے

ہم مسلک ہیں بھی کہ نہیں، نیز خبر مستفیض کے لیے جتنی تعداد

مطلوب ہے اتنے ہی افراد خبر دے رہے ہیں یا چند لوگ ہیں

جو آواز بدل بدل کر کثیر بنے ہوئے ہیں“۔

حضور تاج الشریعہ نے اس مقام پر ٹیلیفونی استفاضہ کی شرعی حیثیت بے

نقاب کرنے کے بعد اس تفریق پر بھی مضبوط گرفت فرمائی ہے۔

تاج الشریعہ رقمطراز ہیں:

”دوسری صورت میں جو احتمال شبہ ہے بعینہ وہی شبہ پہلی

صورت یعنی جانے پہچانے لوگوں سے معلوم کرنے کی

صورت میں بھی موجود ہے کہ آواز مشابہ آواز ہے تو ایک آواز

دوسری آواز سے متبدل ہو سکتی ہے تو ایک جگہ اس کا اعتبار اور دوسری جگہ اس کو نظر انداز کرنے کا کیا معنی؟ پھر یہ بھی بتایا جائے کہ جن جانے پہچانے لوگوں سے بذریعہ ٹیلیفون تصدیق حاصل کی جا رہی ہے ان کی شرعی حیثیت کیا ہے۔ وہ مدعی تو نہیں ہو سکتے جیسا کہ ظاہر ہے تو کیا شہود ہیں؟ یعنی اپنی رویت پر گواہ، اس لحاظ سے ان کی خبر ضرور مثل شہادت ہے اور ہر شہادت میں شہود کا قاضی کے یہاں حاضر ہونا ضروری، تو یہ کس دلیل سے مستثنیٰ ٹھہرے؟۔

یامز کی ہیں۔ یعنی شاہدان دیگر کی تعدیل و توشیح کا کام انجام دے رہے ہیں تو اس صورت میں وہ بھی مرتبہ شہود میں ہیں۔ لہذا ان کا جملہ شروط کی طرح قاضی کے یہاں حاضر ہونا لازم، یہ کس دلیل سے مستثنیٰ ٹھہرے کہ وہیں بیٹھے بیٹھے تعدیل کی شہادت دیں۔

ایک مناظر صاحب سے سوال ہوا کہ اعلیٰ حضرت نے جب دربارہ رویت ٹیلیفون کی خبر کو مسترد فرمادیا تو آپ حضرات کیسے معتبر مان رہے ہیں؟ اور متعدد ٹیلیفون کی خبر کو خبر مستفیض قرار دے رہے ہیں؟ اگر ٹیلیفون سے خبر مستفیض کے تحقق کی کوئی صورت رہی ہوتی تو اعلیٰ حضرت استفاضہ کے بیان میں ضرور اس کو ذکر فرماتے اور جہاں ٹیلیفون کی خبر کو غیر معتبر ٹھہرایا وہیں متعدد فونوں کی خبر کو استفاضہ قرار دیتے ہوئے اس کا استثناء ضرور فرماتے۔

انہوں نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ

”اعلیٰ حضرت کے زمانہ کو تو سو سال ہو گئے، آج سے

تیس، پینتیس سال پہلے بھی ٹیلیفون سے خبر کی یہ صورت نہیں

تھی جو صورت آج ہے۔

اس وقت ٹیلیفون سے بات کرنے کے لیے پہلے مقامی آپہنچ میں کال بک کرانی پڑتی تھی۔ پھر مقامی آپہنچ دوسرے آپہنچ سے رابطہ کرتے تھے اس کے بعد وہ آپہنچ اس ٹیلیفون سے رابطہ کرنے کے بعد بطرز معکوس ٹیلی فون کرنے والے سے بات کراتے تھے جس میں بسا اوقات گھنٹوں انتظار کرنا پڑتا تھا۔ اور اب ٹیلی فون ہو یا موبائل ان سے بات کرنے کے لیے ان واسطوں کی کوئی ضرورت نہیں پڑتی (الی ان قال) بلکہ دونوں جانب تھری جی 3G موبائل ہو تو بات کرنے والے ایک دوسرے کو دیکھ بھی سکتے ہیں۔“

مناظر صاحب کو شاید معلوم نہیں کہ جو سسٹم پہلے تھا وہی اب بھی ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ اس زمانے میں دوسرے آپہنچ سے رابطہ قائم کرنے کے لیے انگلیوں سے بٹن اور کھٹکوں کو ادھر سے ادھر کیا جاتا تھا مگر اب وہ سب کمپیوٹرائزڈ مشینوں کے ذریعہ ہو رہا ہے اس لیے انتظار نہیں کرنا پڑتا۔ پہلے بھی واسطہ تھا اب بھی واسطہ ہے یہی وجہ ہے کہ کبھی کبھی مشینوں کی گڑبڑ کی وجہ سے اس ترقی یافتہ دور میں بھی نام یا نمبر کسی اور کا چھپتا ہے اور فون کہیں اور چلا جاتا ہے۔ اور فون کرنے والے کو رانگ نمبر کہہ کر معذرت کرنی پڑتی ہے۔ اور اگر تسلیم کر بھی لیا جائے کہ اعلیٰ حضرت کے زمانے میں بہت واسطے تھے تو اس سے کیا فرق پڑتا ہے جب کہ اعلیٰ حضرت کے زمانہ میں بھی کال بک کرانے والا ہی اپنے مطلوبہ شخص سے پہلے ہم کلام ہوا کرتا تھا اور آج بھی وہی ہم کلام ہوتا ہے نہ کہ کال بک کرنے والے۔

اور پھر اعلیٰ حضرت نے دربارہ رویت فون کو معتبر نہ ماننے کی علت واسطوں

کو نہیں قرار دیا۔ بلکہ عدم اعتبار کی علت مشابہت آواز ہے۔

اعلیٰ حضرت رقمطراز ہیں:

”علما تصریح فرماتے ہیں کہ آڑ سے جو آواز مسوع ہو اس پر احکام شرعیہ کی بنائیں ہو سکتی کہ آواز آواز سے مشابہ ہوتی ہے۔“ (فتاویٰ رضویہ جلد ۳ صفحہ ۵۲۷)

ایک دوسری جگہ اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں:

”ٹیلی فون دینے والا اگر سننے والے کے پیش نظر نہ ہو تو امور شرعیہ میں اس کا کچھ اعتبار نہیں۔ اگرچہ آواز پہچانی جائے کہ آواز مشابہ آواز ہوتی ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ جلد ۳ صفحہ ۵۲۹)

اسی میں اعلیٰ حضرت ایک جگہ اور ارشاد فرماتے ہیں:

”تار محض بے اعتبار، یوں ہی ٹیلی فون اگر خبر دہندہ پیش نظر نہ ہو۔“

(فتاویٰ رضویہ جلد ۳ صفحہ ۵۱۹)

یہاں اعلیٰ حضرت خبر دہندہ کے لیے بھی پیش نظر ہونے کی شرط لگا رہے ہیں جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ خبر میں بھی شہادت کی طرح سامنے ہونا ضروری ہے، پردے کے پیچھے سے جو خبر دی جائے گی اس پر احکام شرعیہ کی بنائیں ہو سکتی۔

مناظر صاحب! مذکورہ بالا عبارتوں کو غور سے پڑھیں، ان عبارتوں سے صاف ظاہر ہے کہ ٹیلی فون کے غیر معتبر ہونے کی علت مشابہت آواز ہے اور یہ علت ٹیلی فونی استفادہ میں موجود۔ لہذا یہ بھی غیر معتبر۔

اعلیٰ حضرت کے زمانے اور آج کے زمانے کا فرق بے مطلب۔

مناظر صاحب کو ایک شبہ یہ بھی ہے کہ تھری جی 3G موبائل ہو تو ایک دوسرے کو دیکھا بھی جاسکتا ہے۔ ان کے خیال میں اب پردہ نہ رہا اور پردے کے پیچھے سے آواز مسوع نہ ہوئی۔ اس لیے اب معتبر ہونا چاہیے۔

حضور تاج الشریعہ نے اس پر انتہائی محققانہ کلام کرتے ہوئے ارشاد فرمایا۔
 ”3G“ موبائل میں تصویر کشی کے ذریعہ ایک دوسرے کی جعلی تصویر دیکھنا

ممکن ہے۔ نہ کہ ایک دوسرے کا دہرہ دہرائی ہو جس طرح آئینہ کے سامنے
 دیکھنے والا ہوتا ہے۔ پھر کیا بر تقدیر تسلیم اس صورت میں شہود کو حاکم کے یہاں
 حاضری سے مستثنیٰ قرار دیا جائے گا صرف اتنا کافی ہوگا کہ اسکرین پر وہ گواہ کا فوٹو
 دیکھ لے؟۔ اور جب صورت استفاضہ میں یہ خبر رنگ شہادت سے جدا نہیں۔

اس لیے علامہ رحمۃ نے اس کی تعریف میں یہ فرمایا کہ

”أن تأتي من تلك البلدة جماعات متعددة من الخ“

تو اس پر اختلاف زمان و تبدل عہد کی بنا کس کو مسلم ہو سکتی ہے؟۔

”اعلان رویت کے حدود میں توسیع کی بحث“

ٹیلیفونیوں نے جہاں متعدد ٹیلیفون سے حاصل ہونے والی خبر کو خبر مستفیض

قرار دیا ہے، وہیں اعلان رویت کے حدود میں بھی توسیع کر دی۔ اور یہ فیصلہ کر لیا
 کہ قاضی کا اعلان اس کے پورے حدود قضا میں معتبر ہے۔

جب کہ کتب فقہ میں اس بات کی صراحت ہے کہ قاضی کا اعلان شہر اور حوالی
 شہر تک معتبر ہے۔ دوسرے شہر میں اس کا اعلان بغیر کسی طریق موجب کو اختیار
 کیے معتبر نہیں۔ اگرچہ وہ دوسرا شہر اس کے حدود قضا میں ہو۔

اس لیے پورے ملک کے قاضی یا چند اضلاع کے قاضی کا اعلان تحقیق

رویت کے بعد صرف اسی شہر اور نواحی شہر تک محدود رہے گا جہاں اس نے فیصلہ کیا۔

اعلان رویت کے حدود میں توسیع سے عالمگیری کا درج ذیل جزئیہ مانع ہے۔

”ذكر في كتاب الاقضية ان كتب الخليفة

إلى قضائه إذا كان الكتاب في الحكم بشهادة

شاهدین شهدا عندہ بمنزلہ کتاب القاضی
إلى القاضی لا یقبل إلا بالشرائط التي
ذكرناها الخ۔ (عائقی جلد ۳ صفحہ ۳۹۶ مکتبہ زکریا یونیند)

یعنی خلیفہ نے اپنے قاضیوں کو خط لکھا۔ تو اگر یہ خط کسی ایسے فیصلہ سے متعلق
ہے جو دو گواہوں کی گواہی کی بنیاد پر اس نے کیا۔ تو وہ خط کتاب القاضی الی
القاضی کے درجہ میں ہوگا۔ اور شرائط کتاب القاضی کے بغیر قبول نہیں کیا جائے گا۔
مذکورہ بالا جزئیہ سے صاف ظاہر ہے کہ خلیفہ المسلمین جو پورے ملک کا
حاکم و قاضی ہوا کرتا ہے اس کا خط دوسرے شہروں میں اپنے قضاۃ کو اگر دربارہ
حکم ہو تو اس کی حیثیت کتاب القاضی الی القاضی کی ہوگی اور شرائط کتاب القاضی
کے بغیر اس کا خط مقبول نہ ہوگا۔ اور یہ بھی ظاہر ہوا کہ عہد قدیم سے سلاطین اسلام
میں یہ دستور رہا کہ ان کا حکم نامہ دوسرے شہر کے قاضیوں کو شرائط کتاب القاضی
کی رعایت کے ساتھ جاتا تھا۔ چاہے وہ خط اعلان حکم سے متعلق ہو یا تنفیذ حکم سے۔
جزئیہ مذکورہ سے کسی طرح یہ ثابت نہیں کہ اگر حکم پہلے سے ثابت ہو تو
دوسرے قاضی کے پاس اعلان حکم بھیجنے کے لیے شرائط کتاب القاضی کا لحاظ
ضروری نہیں بلکہ اس جزئیہ سے جو ظاہر ہے وہ یہ ہے کہ ”کتاب فی الحکم“ کا
مفہوم تنفیذ و اعلان دونوں کو شامل ہے کہ حکم دونوں میں ہے، لہذا جزئیہ مذکورہ
میں مذکور قید ”بشہادۃ شاهدین شهدا عندہ“ کتاب فی الحکم کے مفہوم
عام سے متعلق ہوگا۔ اس کا لازمی معنی یہ ہے کہ شرائط کتاب القاضی کا لحاظ دونوں
صورتوں میں ہوگا چاہے خلیفہ اپنا خط اعلان حکم کے لیے بھیجے یا تنفیذ حکم کے لیے۔
اعلان حکم کی صورت کو شرائط کتاب القاضی سے متشقی قرار دینا ”توجیہ
القول بما لا یرضی بہ القائل“ کے قیل سے ہے۔ اس لیے قاضی القضاۃ کا
اعلان دوسرے شہروں میں بغیر کسی طریق موجب کو اختیار کیے ہوئے معتبر نہیں ہو سکتا۔

حضور تاج الشریعہ نے اس مقام پر جو فقہانہ کلام فرمایا ہے وہ آپ کی دقت نظر، وسعت مطالعہ، استحضار علمی اور غیر معمولی ذہانت و ذکاوت پر روشن دلیل ہے۔ بعض محققین نے نہ صرف یہ کہ عالمگیری کے جزئیہ مذکورہ کے مفہوم کو توڑ مروڑ کر رکھ دیا۔ بلکہ اعلان رویت کے حدود میں توسیع کے لیے شافعیہ اور مالکیہ کے قول کا بھی سہارا لینے سے گریز نہ کیا۔ ان کی پیش کردہ دلیل درج ذیل ہے۔

منحة الخالق میں ہے:

”لم يذكرنا عندنا العمل بالإمارة
الظاهرة الدالة على ثبوت الشهر كضرب
المدافع في زماننا والظاهر وجوب العمل بها
على من سمعها من كان غائبا عن المصر كاهل
القرى ونحوها كما يجب العمل بها على اهل
المصر الذين لم يروا الحاكم قبل شهادة
الشهود وقد ذكر هذا الفرع الشافعية فصرح
ابن حجر في التحفة أنه يثبت بالإمارات
الظاهرة الدالة التي لا تتخلف عادة كروية
القناديل المعلقة بالمنابر قال: ومخالفة جمع
في ذلك غير صحيحة“

(فتاویٰ رضویہ جلد ۴۔ رسالہ طرق اثبات ہلال)

فتح الباری کتاب الصوم میں ہے:

قال ابن الماجشون لا يلزمهم بالشهادة إلا
لاهل البلد الذي تثبت فيه الشهادة إلا أن
يثبت عند الامام الاعظم فيلزم الناس

كلهم لأن البلاد في حقه كالبلد الواحد إذ
حكمه نافذ في الجميع اهـ

(فتح الباری جلد ۳ صفحہ ۱۵۵ کتاب الصوم)

حضور تاج الشریعہ نے ان دونوں عبارتوں اور توپ پر قیاس کا جواب
نہایت اصولی انداز میں دیا ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اعلیٰ حضرت نے توپ کی
آواز کو بعد تحقیق رویت، شہر و حوالی شہر کے لیے اعلان کافی مانا ہے، غیر محدود
علاقے کے لیے نہیں۔

لہذا موبائل کی خبر دوسرے شہر کے لیے حجت شرعی نہیں ہو سکتی، بصورت دیگر
معتبر ماننے والوں پر لازم ہے کہ اعلیٰ حضرت کے کلمات سے یہ دکھائیں کہ توپ کا
اعلان حوالی شہر کے علاوہ جہاں آواز توپ نہ پہنچے وہاں بھی معتبر ہے۔

حضور تاج الشریعہ نے توپ وغیرہ امارات ظاہرہ پر قیاس کا جواب دینے
کے بعد منقولہ دونوں عبارتوں کے بارے میں فرمایا کہ فتح الباری، تحفۃ المحتاج
وغیرہ کتب شافعیہ اپنے مذہب کی کتاب نہیں۔
اور ابن ماجہ شون مالکی کے اس قول۔

”إلا أن يثبت عند الإمام الأعظم فيلزم

الناس كلهم لأن البلاد في حقه كالبلد الواحد“

میں وجہ الزام مفسر نہ ہوئی کہ کس طریقے سے وہ سب کو لازم کرے گا؟ براہ
راست؟۔ اگر براہ راست۔ تو کس ذریعہ سے؟۔ اور وہ ذریعہ مبدا سے منتہی تک
اس کے قبضے میں ہوگا اور اس پورے سلسلے میں اسے اپنے قبضے میں رکھنے کا وہ کیا
بند و بست کرے گا؟۔ اگر بطریق ثواب و ولایۃ و امراء، تو کون سی شروط ملحوظ ہوں گی؟۔
بلاشبہ حضور تاج الشریعہ مدظلہ العالی کی یہ تحقیقی کتاب اپنے موضوع پر
لاجواب کتاب ہے۔ جس میں دلائل و براہین کی روشنی میں محققانہ کلام کرنے کے

ساتھ ساتھ حضور تاج الشریعہ نے مخالفین کے شبہات کا ازالہ بھی فرمایا ہے۔ میں اس کتاب میں مندرج تمام احکام اور استفادہ سے متعلق حضور تاج الشریعہ کے موقف کی تائید و تصدیق کرتا ہوں۔ اور ساتھ ہی ساتھ ان تمام علماء و مفتیان کرام کا دل کی گہرائی سے شکریہ ادا کرتا ہوں جنہوں نے تاج الشریعہ کی موقف کی بھر پور تائید و حمایت کی، ان سارے علماء کا نام ذکر کرنا اس پتلی کتاب میں ممکن نہ تھا اس لیے ان علماء و مفتیان کرام میں سے چند کے اسماء گرامی اس کتاب میں شائع کئے گئے ہیں۔ اللہ رب العزت انہیں جزائے خیر عطاے فرمائے۔

بڑی ناشکری ہوگی اگر میں حضور محدث کبیر مدظلہ العالی کا شکریہ ادا نہ کروں جنہوں نے اس کتاب کی ترتیب و تہذیب میں اپنے قیمتی مشوروں سے سرفراز فرمایا، اور میری گزارش پر قلم برداشتہ ایک تنقیحی مضمون لکھ کر کتاب کی افادیت میں اضافہ فرمایا نیز حضرت مولانا عاشق حسین کشمیری جامعۃ الرضا بریلی شریف کا بھی میں ممنون ہوں کہ ان کی سعادت مندی و خدمت گذاری کے سبب حضور تاج الشریعہ کے علمی و تحقیقی کاموں میں مزید تیزی آئی اور جن کی بدولت سفر و حضر ہر جگہ حضور تاج الشریعہ کی تصنیف و تالیف کا سلسلہ جاری و ساری ہے، اللہ رب العزت ان تمام حضرات کو دارین کی سعادتوں سے مالا مال فرمائے، بالخصوص حضور تاج الشریعہ کو صحت کے ساتھ لمبی عمر عطا فرمائے اور اس کتاب کو درجہ قبول عطا فرما کر عام مسلمانوں کے لیے ذریعہ ہدایت و نجات بنائے۔

آمین بحمد حبیب سید المرسلین

شمشاد احمد مصباحی

۲۵ نومبر ۲۰۱۳ء جامعہ امجدیہ رضویہ گھوسی ضلع منوہرہ

تقریظ جلیل و تنقیح منیر

ممتاز الفقہاء سلطان الاساتذہ، محدث کبیر، حضرت علامہ مفتی ضیاء المصطفیٰ قادری مدظلہ العالی، مہتمم جامعہ امجدیہ رضویہ و کلیۃ البنات الامجدیہ گھوسی منو پنی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی علی حبیبہ الکریم

استفاضہ شرمیہ سے متعلق وارث علوم اعلیٰ حضرت، تاج الشریعہ، علامہ مفتی محمد اختر رضا خاں صاحب مدظلہ العالی، قاضی القضاۃ فی الہند کا ایک رسالہ ”جدید ذرائع ابلاغ سے رویت ہلال کے ثبوت کی شرعی حیثیت“ اس وقت میرے پیش نظر ہے، رسالہ کا پورا مضمون تحقیق انیق سے لبریز ہے، مجھے اس پر کچھ پیش لفظ لکھنے کی جرأت نہیں، لیکن چونکہ آپ کے علمی طرز بیان اور فقہی اصطلاحات کی وجہ سے سٹی ادراک رکھنے والوں کے لیے مضمون کی گہرائی تک پہنچنے میں زحمتیں ہیں، اس لیے کچھ توضیحی کلمات پیش کرنے کی جسارت کر رہا ہوں۔

حفیہ کے نزدیک خبر مستفیض، خبر متواتر کا مترادف ہے، اس لیے کلام فقہاء میں اگر کہیں استفاضہ خبر کا ذکر ملتا ہے تو وہ تواتر خبر کے معنی میں ہے جیسا کہ درج ذیل عبارتوں کے توافق سے ظاہر ہے۔ بحر الرائق میں ہے: ”قال الامام الحلواني من مذهب أصحابنا أن الخبر إذا استفاض من بلدة أخرى وتحقق يلزم مهم حكم تلك البلدة“ (ج ۲ ص ۷۷۱)

اور تاتارخانیہ میں ہے: ”وعن محمد لا يعتبر حتى يتواتر الخبر من كل جانب هكذا روى عن أبي يوسف“ (ج ۱ ص ۱۹۶)

ہمارے اس دعویٰ پر علامہ شامی کی درج ذیل عبارت روشن دلیل ہے:

”اعلم أن المراد بالاستفاضة تواتر الخبر من الواردين من بلدة“

الشیبوت إلى البلدة التي لم يثبت بها لا مجرد الاستفاضة.

(مئیدہ الخالق حاشیہ: المجررات ج ۲ ص ۲۷۰)

ان عبارتوں کے بعد علامہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی درج ذیل عبارت
"معنی الاستفاضة أن تأتي من تلك البلدة جماعات متعددة من الخ
میں استفاضة بمعنی تو اتر خبر متعین ہے۔ یعنی محض شہرت خبر یا محدثین کے اصول پر خبر
مستفیض ہونا کافی نہیں، بلکہ ضروری ہے کہ خبر دینے والے اتنے افراد پر مشتمل ہوں
کہ جن کی خبر پر یقین شرعی حاصل ہو جائے، اور خبرین کی کثرت تعداد کے سبب ان
کا کذب پر متفق ہونا عادتہ محال ہو جائے۔

لہذا استفاضة خبر کے لیے مبالغہ اور ٹیلیفون سے خبر دینا ہرگز معتبر نہیں، اعلیٰ
حضرت فرماتے ہیں: شریعت مطہرہ نے دربارہ ہلال دوسرے شہر کی خبر کو شہادت
کافیہ یا تو اتر شرعی پر بنا فرمایا اور ان میں بھی کافی و شرعی ہونے کے لیے بہت قیود و
شرائط لگائیں، جن کے بغیر ہرگز گواہی و شہرت بکار آمد نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۵۲۳)

اس کے علاوہ استفاضة خبر میں مخبرین کا قاضی کے رو برو خبر دینا بھی ضروری
ہے، جیسا کہ علامہ رحمۃ کی تعبیر "أن تأتي من تلك البلدة" اور علامہ شامی کی
عبارت "من الواردین من بلدة الشبوت" سے ظاہر ہے۔ اور یہی اعلیٰ
حضرت کی درجہ ذیل عبارت کا صریح مفاد ہے، اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں: "مگر یہ
کہنا ہرگز صحیح نہیں کہ خبر، تاریخ یا خط بدرجہ کثرت پہنچ جائے تو اس پر عمل ہو سکتا ہے
، اسے استفاضة میں داخل سمجھنا صریح غلط، استفاضة کے معنی جو علما نے بیان
فرمائے وہ تھے کہ طریق پنجم میں مذکور ہوئے (متعدد جماعتوں کا آنا اور یک زبان
بیان کرنا چاہیے) [فتاویٰ رضویہ جلد ۳ ص ۵۵۸]

یہ بھی ضروری ہے کہ خبر دینے والے امر محقق کی خبر دیں تاکہ انواہ اور استفاضة

شرعیہ میں امتیاز حاصل ہو جائے جیسا کہ علامہ شامی نے فرمایا: "لا يجوز د الشیوع من غیر علم بمن اشاعہ" الخ اور یہ بات مسلمات سے ہے کہ کوئی بھی خبر بے اتصال سند پایہ تحقیق کو نہیں پہنچ سکتی۔

علاوہ ازیں ایک شرط یہ بھی ہے جس کو اعلیٰ حضرت نے بایں الفاظ ذکر فرمایا: استفادہ یعنی جس اسلامی شہر میں حاکم شرع قاضی اسلام ہو کہ احکام ہلال اسی کے یہاں سے صادر ہوتے ہیں اور خود عالم اور ان احکام میں علم پر عامل و قائم یا کسی عالم دین محقق و معتمد پر اعتماد کا ملتزم و ملازم ہے، یا جہاں قاضی شرع نہیں تو مفتی اسلام، مرجع عوام و متبع الاحکام ہو کہ احکام روزہ و عیدیں اسی کے فتویٰ سے نفاذ پاتے ہیں، عوام کالاً انعام بطور خود عید و رمضان نہیں ٹھہرا لیتے وہاں سے متعدد جماعتیں آئیں اور سب یک زبان اپنے علم سے خبر دیں کہ وہاں فلاں دن بر بنائے رویت روزہ ہو یا عید کی گئی۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۵۵۲)

علامہ رحمۃ کی عبارت میں متعدد جماعتوں کے آنے کی قید کو اتفاقی قرار دینا غلط ہے، بلکہ یہ قید لازمی و احترازی ہے، جن لوگوں نے جدید وسائل خبر مثلاً ٹیلیفون، مہائل، فیکس، انٹرنیٹ وغیرہ کی خبر کو استفادہ میں داخل کرنے کی کوشش کی ہے وہ صحیح نہیں، کیونکہ وسائل کی خبر میں مخبر کا قاضی یا مفتی کے روبرو ہونا شرط ہے۔

اس لیے ہمارے مشائخ نے پردے کے پیچھے سے سنی ہوئی خبروں کو ثبوت شرعی کے طور پر قبول نہیں کیا بلکہ یہ فرمایا "ٹیلیفون کہ اس میں شاہد و مشہود نہیں ہوتا صرف آواز سنائی دیتی ہے، علماء تصریح فرماتے ہیں کہ آڑ سے جو آواز مسموع ہو اس پر احکام شرعیہ کی بنائیں ہو سکتی۔" (فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۵۲)

خط کشیدہ عبارت سے ثابت ہوا کہ آڑ سے سنی ہوئی آواز پر استفادہ شرعیہ کی بنائیں ہو سکتی۔

اور عدم اختیار کی علت میں فرمایا: "النعمة تشبه النعمة"

تھری جی۔ G-3۔ اور انٹرنیٹ پر تصویر کا روبرو ہونا آدمی کے حاضر ہونے جیسا نہیں، کیونکہ یہ عوام کے مشاہدے میں بھی ہے کہ بہت سی تصویروں میں ہونٹ کسی اور کے ملتے ہیں اور آواز کسی اور کی ہوتی ہے تو مبالغہ کی خبر کے مشتبہ ہونے کے لیے اتنا ہی کافی ہے، زیادہ سے زیادہ آواز پہچاننے کی صورت میں ظن عرفی حاصل ہو سکتا ہے نہ کہ ظن شرعی جیسا کہ اعلیٰ حضرت کی مذکورہ بالا صراحت سے ظاہر ہے۔

اور اگر مان بھی لیا جائے کہ G-3 موبائل میں اسی کی تصویر اور اسی کی آواز ہے تو کہاں ہر شخص کے پاس G-3 موبائل ہے؟ اور کب بجوزین نے G-3 موبائل کو ٹیلیفونی استفاضہ میں لازم قرار دیا؟ وہ تو کسی بھی ٹیلیفون اور موبائل سے حاصل ہونے والی متعدد خبر کو، خبر مستفیض مان رہے ہیں، تو ازالہ شبہات کے بیان میں G-3 موبائل کا ذکر بے فائدہ۔ اور احتیاطی تدابیر میں مخصوص نمبروں کا ذکر بھی لا حاصل کہ ایک دوسرے کا موبائل استعمال کرنے کا عام رواج ہے۔

علاوہ رحمتی کی عبارت میں جماعات متعددوں کا مصداق چار، چھ، نو ٹیلیفون کو کیسے قرار دیا جاسکتا ہے، کیا آپ ٹیلیفون میں یہ متعین کر سکتے ہیں کہ خبر دینے والی ہر ایک جماعت، کتنے، کتنے افراد پر مشتمل تھی۔

نو ٹیلیفون دراصل چند ٹیلیفون کا مجموعہ اور ان کی آوازیں ہیں، نہ کہ مخبرین کی چند جماعتیں جن کا مشاہدہ ہو سکے۔

آپ اگر اپنے طور پر احتیاطی ذرائع مقرر کر لیں تو ان ذرائع میں بھی یہی شبہ ہے کہ وہ کس کی آواز ہے جس نے آپ کو اطمینان دلایا، بہر حال ان ذرائع کو بردنے کا رولانے میں شرعی شبہات اپنی جگہ پر قائم ہیں۔

اور جماعت کے افراد کی تعیین کا حق کسی قاضی یا مفتی کو نہیں بلکہ وار دین کے وہ تمام افراد جو ایک ساتھ آئے وہ سب ملکر ایک جماعت قرار دیئے جائیں گے اور یہ

صورت ٹیلیفون، مہائل کے ذریعہ متعذر ہے، اس لیے ٹیلیفون، مہائل وغیرہ کی کثیر خبریں بھی طریق موجب بننے کی صلاحیت سے عاری ہیں۔

اعلیٰ حضرت نے ٹیلیفون کی خبر کو حجت شرعی ہونے سے اس بنا پر انکار نہیں کیا ہے کہ اس میں کئی ”اکسپجینن جج“ کے واسطوں کے بعد گفتگو ہوتی ہے اور آواز نہیں پہچانی جاتی بلکہ اعلیٰ حضرت نے ٹیلیفون کے غیر معتبر ہونے کے متعلق یہ ارشاد فرمایا ”یونہی ٹیلیفون کہ اس میں شاہد و مشہود نہیں ہوتا صرف آواز سنائی دیتی ہے۔“

اعلیٰ حضرت کی یہ عبارت بذریعہ ٹیلیفون چاند کی خبر معتبر ہونے کے بارے میں کئے گئے ایک سوال کے جواب میں ہے اس لیے اس کو شہادت کے ساتھ خاص کر تادیانت کے خلاف ہے۔

الحاصل اس زمانے میں جب کہ فساد و فتنہ عام ہو چکا ہے خصوصاً رویت ہلال کے سلسلے میں عوام بے لگام ہوتے جا رہے ہیں اور وہابیہ عوام کو اپنے فیور میں لینے اور گمراہ کرنے کے لیے غیر شرعی فیصلہ کرنے سے نہیں چوکتے، استفادہ وغیرہ کی تعریف میں تحریف سے بچتا اور زیادہ ناگزیر ہو گیا ہے۔

اس بنا پر مشائخ متاخرین نے فرمایا ”الفتویٰ الیوم علی عدم جواز القضاء مطلقاً لفساد قضاء الزمان“ (حموی علی الاشیاء جلد ۱ ص ۳۸۶)

علامہ شامی فرماتے ہیں: قوله: (إلا ان المعتقد عدم حکمہ فی زماننا) ای عند المتأخرین لفساد قضاء الزمان۔

اعلان رویت کے حدود

قاضی خواہ ایک شہر کا ہو یا پورے ملک کا، اس کا اعلان اسی شہر اور حوالی میں معتبر ہے جہاں اس نے فیصلہ صادر کیا۔

امیر المؤمنین، خلیفۃ المسلمین، سلطان اسلام، قاضی القضاۃ، یا پورے ملک کا قاضی، یہ سب عہدے آج کی ایجاد نہیں ہیں بلکہ زمانہ قدیم سے یہ عہدے رائج

ہیں، اس کے باوجود فقہائے عظام نے قاضی کے اعلان کو شہر اور حوالی شہر تک ہی کیوں محدود رکھا؟ اور یہ کیوں نہ فرمایا کہ سلطان اسلام اور پورے ملک کے قاضی کا اعلان پورے ملک میں نافذ و واجب العمل ہوگا۔

اس تفصیل سے فقہائے کرام کا گریز، محل بیان میں سکوت ہے جو بیان حکم عدم کے درجہ میں ہے، ایک قاضی کا مکتوب دوسرے قاضی کے نام اسی وقت واجب العمل ہے جبکہ شرائط کتاب القاضی سے مؤثر نہ ہو۔

فتاویٰ بزازیہ میں ہے:

بلدة فیہا قاضیان حضرا أحدهما مجلس الآخر وأخبر
بحادثة لا يجوز له أن يعمل بخبره وحده ولو كتب إليه
بشرطه له العمل به۔ (بزازیہ، بر حاشیہ عالمگیری ص ۱۸۳ ج ۵)

تمیز الحقائق میں ہے: ذکر الکرخی فی اختلاف الفقہاء ان

کتاب القاضی الی القاضی مقبول وان کان فی مصر واحد

جس شہر میں دو قاضی ہوں ان میں سے ایک قاضی دوسرے کے اجلاس میں حاضر ہو کر کسی قضیہ کی خبر دے تو اس دوسرے قاضی کو اس خبر پر عمل جائز نہیں اور اگر شرائط کے مطابق کتاب القاضی بھیجے تو دوسرا قاضی اس پر عمل کرے۔

امام کرخی نے اختلاف الفقہاء میں ذکر فرمایا ہے کہ کتاب القاضی الی القاضی مقبول ہے اگرچہ دونوں قاضی ایک ہی شہر میں ہوں۔

اسی عبارت پر حاشیہ شلبیہ میں ہے:

وفي الخصاص وروی عن محمد انه قال: فی مصر فیہ قاضیان
فی کل جانب قاض یکتب أحدهما الی الآخر یقبل کتابه
ولو أتى أحدهما صاحبه وأخبره بالحادثة بنفسه لم یقبل
قوله لان فی الوجه الاول کأن الاول خاطبه من موضع

القضاء وفي الثاني خاطبه في غير محل القضاء

مخالف میں ہے امام محمد سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: جس شہر میں دو قاضی ایک ایک جانب میں ہیں تو ان میں سے ایک قاضی دوسرے کو کتاب القاضی بھیجے تو مقبول ہے، اگر ان میں سے ایک آکر دوسرے قاضی کو کسی حادثے کی خود خبر دے تو اس کا قول نامقبول ہے کہ پہلی صورت میں گویا اس نے دوسرے قاضی کو اپنے موضع قضا سے مخاطب کیا ہے اور دوسری صورت میں اس نے اپنے محل قضا کے باہر سے خطاب کیا ہے۔

بزازیہ کی ایک دوسری عبارت یوں ہے:

وعن الامام الثاني قضاة امير المؤمنين إذا خرجوا مع أمير المؤمنين لهم أن يحكموا في أي بلدة نزل فيها الخليفة لا نهم ليسوا قضاة أرض إنما هم قضاة الخليفة وان خرجوا بدون الخليفة ليس لهم القضاء (بزازیہ بر حافیہ مالگیری ج ۵ ص ۱۳۹)

امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ امیر المؤمنین کے قاضی اگر امیر المؤمنین کے ساتھ سفر کریں تو جس شہر میں امیر المؤمنین ٹھہرے وہاں یہ قضاۃ فیصلہ کر سکتے ہیں کیونکہ وہ کسی خاص جگہ کے قاضی نہیں بلکہ وہ خلیفہ کے قاضی ہیں اور اگر بغیر خلیفہ کے سفر پر ہوں تو امور قضا انجام نہیں دے سکتے۔

یعنی خلیفہ اگرچہ پورے ملک کا قاضی ہے لیکن وہ جہاں جہاں رہے بالفعل وہیں فصل مقدمات کر سکتا ہے، دوسری جگہ کے لیے مسئلہ قضا میں وہ اجنبی ہے۔ اسی لیے اس کا مخصوص قاضی خلیفہ کے جائے نزول پر ہی حق قضا رکھتا ہے۔

مذکورہ بالا فقہی شہادات سے ثابت ہوا کہ سلطان اسلام یا پورے ملک کا قاضی اپنے پورے حدود قضا کے مختلف شہروں میں صرف کتاب القاضی کے ذریعہ

اپنا فیصلہ نافذ کر سکتا ہے، ہم نے اپنے موقف کی تائید میں ایک مختصر فہرست پیش کر دی، جو لوگ قاضی القضاۃ کا اعلان پورے ملک کے لیے کافی قرار دیتے ہیں وہ فقہ حنفی سے ایک جزئیہ بھی اپنے دعویٰ کے ثبوت میں نہ لاسکے۔

اعلیٰ حضرت جو پورے غیر منقسم ہندوستان کے قاضی القضاۃ کے منصب پر فائز تھے، ان کے پاس بلند شہر سے یہ سوال آیا کہ ”ایک مختصر سا پرچہ جس پر جناب کی مہر لگی ہوئی ہے اور ایک سطر میں یہ عبارت مرقوم ہے (میرے سامنے شہادتیں گزر گئیں، کل جمعہ کو عید ہے) خاکسار کو موصول ہوا، جس جگہ یہ پرچہ پہونچے وہاں کے لوگوں کو جمعہ کو عید کرنا لازم تھی یا نہیں؟

اور اس کی عام تشبیہ و دیگر بلاد میں اشاعت سے کیا مفاد تھا؟“ اعلیٰ حضرت نے جواب لکھا: ”وہ پرچے دیگر بلاد میں نہ بھیجے گئے، تقسیم کرنے والوں نے اسٹیشن پر بھی دیئے، ان میں سے کوئی لے گیا ہوگا، بعض لوگوں نے پیلی بھیت کے واسطے چاہا، ان کو جواب دیدیا گیا کہ جب تک دو شاہد عادل لیکر نہ جائیں پرچہ کافی نہ ہوگا، اور بلاد بعیدہ کو کیونکر بھیجے جاتے۔ (فتاویٰ رضویہ جلد ۳ ص ۵۳۲)

اب یہ کہنا کہ پیلی بھیت بریلی سے کافی فاصلہ پر واقع ہے وہاں کے لوگ کیونکر تحقیق کر سکتے تھے، کوئی فنکار اپنی مہارت سے ایسا ہی پرچہ تقسیم کرا سکتا تھا۔

واضح رہے کہ اعلیٰ حضرت نے اپنی اس عبارت میں پیلی بھیت کے مقابلے میں بلند شہر وغیرہ کو بلاد بعیدہ سے تعبیر کیا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ پیلی بھیت قریب تھا، صرف انچاس کلومیٹر کی دوری ہے، بآسانی تحقیق کی جاسکتی تھی، اس لیے یہ توضیح اعلیٰ حضرت کی مراد کے برخلاف ہے۔

ستم یہ کہ اعلیٰ حضرت کے زمانے میں جعل و تزویر کی تحقیق متعذر تھی مگر اب جب کہ آوارگی فکر و عمل کے فتنے شباب پر ہیں، ای، میل اور فیکس پر وائرس کے فنکار، اربوں کا دارانیا کر تے ہیں تو کیا اس دور میں جعل سازی کی تحقیق آسان ہو

گئی ہے اور ای، میل اور ٹیکس کا کتاب القاضی سے الحاق ضروری ہو گیا ہے؟
حضور تاج الشریعہ مدظلہ العالی کے رسالہ ”جدید ذرائع ابلاغ سے رویت
ہلال کے ثبوت کی شرعی حیثیت“ سے متعلق تمام علمائے اہلسنت و مفکرین اور عامہ
اہلسنت سے میری گزارش ہے کہ بغور، بار بار پڑھیں اور اپنے روزوں و عیدوں کو
فساد و ابطال سے بچانے کے لیے رسالہ کے مشتملات و احکام پر پابندی سے عمل
کریں اور کرائیں۔

حضور تاج الشریعہ کا وجود اس زمانے میں ہم سب کے
لیے اللہ کی ایک عظیم نعمت ہے ان کی صحت و لمبی عمر کے
لیے دعا بھی کرتے رہیں۔



فقط: فقیر ضیاء المصطفیٰ قادری

۲۸ محرم الحرام ۱۴۳۵ھ

مطابق ۳ دسمبر ۲۰۱۳ء

بسم اللہ الرحمن الرحیم
نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

اما بعد !

ثبوت رویت ہلال کے طرق موجبہ میں سے ایک طریقہ ”استفاضہ“ بھی فقہائے کرام نے ذکر فرمایا ہے اور اس کے معنی کی تعریف و تعیین بھی فرمادی ہے جس کی تفصیل مجدد دین و ملت آقائے نعمت، سیدنا اعلیٰ حضرت امام اہلسنت امام احمد رضا قادری بریلوی رضی اللہ عنہ نے اپنے متعدد فتاویٰ میں فرمائی ہے۔

آج بعض تجدد پسند حضرات، فقہائے کرام کے متعین کردہ استفاضہ کے معنی و مفہوم میں تبدیلی اور بے جا تاویل کے درپے ہیں جو ہرگز قابل التفات نہیں، ایسے حالات میں حقیقت حال اجاگر کرنے اور امت مسلمہ کی صحیح رہنمائی کے لیے جانشین علوم امام احمد رضا، تاج الشریعہ، قاضی القضاۃ فی الہند، علامہ الشاہ مفتی محمد اختر رضا قادری ازہری دامت برکاتہم العالیہ نے وہ فقہی و علمی جواہر پارے بکھیرے اور نصوص فقہیہ سے مزین مقالہ سپرد قلم فرمایا کہ ہر انصاف پسند بلا چوں و چرا تسلیم کرتا نظر آئے۔ انشاء اللہ تعالیٰ

امید کہ اہل علم و فہم و فراست حضور تاج الشریعہ دامت برکاتہم العالیہ کی تحقیقات ائینہ کو محبت و انصاف کی نگاہ سے دیکھیں گے۔

فقط: محتاج دعا و گدائے باب رضا

شبیر حسن رضوی

خادم: الجامعۃ الاسلامیہ روناہی فیض آباد

جدید ذرائع ابلاغ سے رویت ہلال کے ثبوت کی شرعی حیثیت

ابھرتے ہوئے جدید مسائل میں دربارہ رویت ہلال، ٹیلیفون، فیکس، ای میل کے معتبر ہونے کا مسئلہ سرفہرست ہے۔

اس موضوع پر ملک کے مختلف شہروں میں کئی سیمینار ہوئے، درجنوں اخبار و رسائل میں اس پر مضامین شائع ہوئے۔ بعض سیمیناروں میں فقہائے کرام کی تصریحات کو بالائے طاق رکھ کر یہ فیصلہ بھی کر دیا گیا کہ اگر چند موبائل کے ذریعہ رویت ہلال کی خبر موصول ہو جائے تو یہ خبر مستفیض ہے۔ کچھ سالوں پہلے شرعی کونسل آف انڈیا بریلی شریف میں بھی یہ موضوع زیر بحث آیا جس میں بعض مقالہ نگار مفتیوں نے اس پر بڑا زور صرف کیا کہ چند موبائل، ٹیلیفون سے حاصل ہونے والی خبر کو خبر مستفیض مان لیا جائے اور اس پر بھی کہ قاضی کا اعلان اس کے پورے حدود و قضا میں معتبر ہونا چاہئے ابھی ۱۹ ستمبر ۲۰۱۳ء کو رویت ہلال سے متعلق اجیر شریف میں بھی ایک سیمینار ہوا جس میں مذکورہ بالا فیصلہ کا اعادہ کیا گیا۔ بعض احباب نے بار بار مجھ سے اس خواہش کا اظہار کیا کہ ان مقالات، مضامین، تحریروں اور فیصلوں کے مد نظر میں بھی کچھ لکھ دوں تاکہ عوام مسلمین پر صحیح حکم شرعی و فقہی نقطہ نظر واضح ہو جائے۔ بحمدہ تعالیٰ گونا گوں مصروفیات و علالت کے باوجود چند صفحات ارقام کروائے جس میں اصل موضوع پر تحقیق مباحث کے ساتھ ساتھ ازالہ شبہات کا بھی التزام کیا ہے، مولیٰ تعالیٰ اسے مسلمانوں کی ہدایت کا ذریعہ بنائے اور صحیح حکم شرعی پر عمل کی توفیق بخشے۔ آمین۔

رویت ہلال سے متعلق اجیر شریف میں ہونے والے سیمینار کے کچھ مقالات

ملاحظہ ہوئے سرفہرست ایک مکتوب پڑھوا کر سنا۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ کسی جگہ سے اگر

چند موبائل کے ذریعہ رویت ہلال کی خبر پہنچے تو یہ خبر مستفیض ہے جس پر عمل ضروری ہے اور یہ کہ یہ شہادت کے قبیل سے نہیں بلکہ خبر ہے لہذا خبر کا حاضر ہونا ضروری نہیں، خبر اگر دور ہو اور اس کی خبر کسی آلہ کے ذریعہ سنی جائے تو بھی یہ خبر ہے اور اگر خبر چند ہوں مثلاً چار، چھ، نو، بارہ تو خبر مستفیض ہے، یہ خط کے تمہیدی کلمات اور اخیر جملوں کا مفاد ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ آیا ٹیلیفون وغیرہ کا استیبار دربارہ رویت ہلال ہے یا نہیں؟ اور اگر متعدد ٹیلیفون کسی شہر سے آجائیں کہ فلاں جگہ رویت ہوئی تو یہ بمنزلہ استفاضہ ہوگا یا نہیں؟ ظاہر ہے کہ استفاضہ اعلیٰ درجہ کی خبر صحیح ہے۔ اس مقام پر درج ذیل امور کا لحاظ ہونا چاہئے تھا جو نہیں ہوا۔ صحت خبر کا مدار محض سماع پر نہیں بلکہ غملہ شرائط معتبرہ اتصال بھی درکار ہے۔ اتصال بے ملاقات متصور نہیں۔ اسی لئے تو امام بخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بالفعل ملاقات کو حدیث کی صحت کے لئے شرط قرار دیا اور امام مسلم نے امکان ملاقات کی شرط رکھی یعنی انہوں نے اس پر محمول کیا کہ راوی کی مروی عنہ سے بوجہ معاشرت ملاقات ہوئی ہوگی۔ اور جہاں راوی اور مروی عنہ کے درمیان سیکڑوں واسطے ہوں تو بدیہی ہے کہ دونوں کا اتصال نہ ہوا تو خبر متصل نہیں بلکہ منقطع ہے اور جب خبر منقطع ہے تو ہرگز بمنزلہ استفاضہ نہیں ہو سکتی اگرچہ متعدد منقطع یا ہم مل جائیں جب بھی وہ خبر متصل نہیں ٹھہر سکتی۔

یہاں سے ظاہر ہوا کہ شیخ مصطفیٰ رحمتی رحمۃ اللہ علیہ نے استفاضہ کی جو تعریف بایں الفاظ کی:

”معنی الاستفاضة ان تاتي من تلك البلدة جماعات

متعددون كل منهم يخبر عن اهل تلك البلدة انهم

صاموا عن روية“

تحقق استفاضہ کی شرط ہے نہ یہ کہ تحقق کی مختلف صورتوں میں سے ایک صورت کا بیان ہے کہ اتصال بے ملاقات نامتصور اور ملاقات کے لئے جماعتوں کا آنا ضرور۔

صاحب مکتوب نے غالباً جب یہ دیکھا کہ علامہ رحمۃ کی عبارت مکتوب میں درج باتوں کی صریح مخالف ہے تو اس کے تدارک کی یوں سعی کی:

”خبر مستفیض کی جو تشریح علامہ رحمۃ قدس سرہ نے کی ہے اپنے عہد کے لحاظ سے کی ہے اس لئے کہ اس عہد میں ایک جگہ سے دوسری جگہ خبر پہنچانے کے لئے اس کے سوا کوئی صورت نہیں تھی کہ جماعت آ کر خبر دے (الی ان قال) خبر مستفیض کی تشریح علامہ رحمۃ نے اپنے عہد کے لحاظ سے فرمائی ہے اور یہ خاکسار اس کی تشریح اپنے عہد کے لحاظ سے کر رہا ہے (اس مقام پر یہ ذہن نشین رہے کہ اس خاکسار کی تشریح علامہ موصوف کی تشریح کو باطل نہیں قرار دیتی، بلکہ خبر مستفیض کی ایک دوسری شکل کی نشاندہی کرتی ہے)“ انتہی کلام۔

ان کلمات کے پیش نظر صاحب مکتوب سے یہ کیا پوچھا جائے کہ خبر مستفیض کی تقریر جو آپ نے پیش کی اس میں آپ منفرد ہیں یا آپ سے پہلے فقہاء و محدثین میں سے کسی نے خبر مستفیض کی ایسی تقریر کی۔ صاحب مکتوب نے خود اعتراف کر لیا کہ اس تقریر میں کوئی ان کا سلف نہیں جس کے وہ متبع ہوں بلکہ جناب نے بزعیم خود خبر مستفیض کی ایک دوسری شکل کی نشاندہی کی جس کا نام و نشان کتب فقہ میں نہیں، البتہ صاحب مکتوب سے اس دعوے پر سند کا مطالبہ ضرور ہے لہذا سند پیش کرنا لازم، یا تو وہ یہ بتائیں کہ محل بحث میں آپ کی بات بے سند قابل قبول ہے یا یہ سب کے نزدیک بدیہیات و واضحات کے قبیل سے ہے کہ محتاج دلیل نہیں، بہر حال جبکہ یہ امر نزاعی ہے ہرگز بدیہی نہیں، مدعی کو دلیل قائم کرنا ضروری ہے۔ ہا تو اب رہا نکمہ۔

خبر مستفیض کی تحقیق

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے استفادہ شرعیہ سے متعلق اعلیٰ حضرت

قدس سرہ کی تصریحات نقل کر دی جائیں تاکہ ٹیلیفونی استفادہ کی شرعی حیثیت اچھی طرح واضح ہو جائے۔ چنانچہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ فتاویٰ رضویہ میں رقمطراز ہیں:

”بلکہ وہ استفادہ جو شرعاً معتبر ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ اس شہر سے گروہ کے گروہ متعدد جماعتیں آئیں اور سب یا الاتفاق یک زبان بیان کریں کہ وہاں فلاں شب چاند یکے کر لوگوں نے روزہ رکھا یہاں تک کہ ان کی خبر پر یقین شرعی حاصل ہو، ردالمحتار میں ہے: قال الرحمتی: معنی الاستفاضة ان تاتى من تلک البلدة جماعات متعددة وکل منهم یخبر عن اہل تلک البلدة انہم صاموا عن روية لا مجرد الشیوع من غیر علم بمن اشاعہ کما قد تشیع اخبار یتحدث بها سائر اہل البلدة ولا یعلم من اشاعها کما ورد ان فی آخر الزمان یجلس الشیطان بین الجماعة فیتکلم بالکلمة فیتحدثون بها ویقولون لاندري من قالها فمثل هذا لا یتبغی ان یسمع فضلا عن ان یشیت بہ حکم - اھ - قلت وهو کلام حسن ویشیر الیہ قول الذخیرہ“

[فتاویٰ رضویہ ج ۳، ص ۵۵۲-۵۵۳]

پھر یہ بھی کافی نہیں بلکہ اس کے ساتھ تحقیق کی بھی شرط ہے اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں ”ہمارے ائمہ نے صرف استفادہ و اشتہار کافی نہ جانا بلکہ اس کے ساتھ تحقیق ہو جانے کی قید زیادہ فرمائی، علامہ عبدالحق نابلسی ”حدیقہ ندیہ“ میں فرماتے ہیں:

اما خبر المتواتر من الناس بعضهم بعضا ہذا لک فهو ممنوع لاسناد الكل فيه الى الظن والوهم والتخمين واستفادة الخبر من بعضهم لبعض بحيث لو سألت كل

واحد منهم عن رویتہ و معاينته لقال لم اعاینہ - الخ

[فتاویٰ رضویہ، ج ۳، ص ۵۶۱-۵۶۲]

مذکورہ بالا تصریحات کی روشنی میں فیصلہ کیا جائے کہ مکتوب میں استفاضہ کی جوئی صورت پیش کی گئی اس پر استفاضہ کی کون سی تعریف منطبق ہے، اور اگر کوئی تعریف اس جدید استفاضے پر منطبق نہیں تو یہ علیٰ حد الاصولین الاستفاضہ ہی نہیں، ہاں یہ نئی اصطلاح استفاضہ شریعہ سے کوسوں دور اور صاحب مکتوب کی اختراع ضرور ہے۔

خبر مستفیض خبر متواتر کا مترادف ہے

ذرا متواتر و مستفیض کی تعریفات ملحوظ رکھ کر بتایا جائے کہ اس جگہ استفاضہ اور تواتر مترادف ہیں یا استفاضہ تواتر کا غیر ہے؟ اس مقام پر فقہی عبارات کا کیا مفاد ہے مثلاً البحر الرائق میں فرمایا: "قال الامام الحلواني من مذهب اصحابنا ان الخبر اذا استفاض من بلدة اخرى وتحقق يلزمهم حكم تلك البلدة"۔ [۴۷ ص ۲۵۱] اور تاتارخانیہ میں یوں فرمایا: "وعن محمد لا يعتبر حتى يتواتر الخبر من كل جانب فكذا روی عن ابی یوسف"۔ [۱۹۶ ص ۱۹۶]

لفظ "یتواتر الخبر" کا وہی مفاد ہے جو البحر الرائق میں "استفاض" کا ہے یا کچھ اور؟ علامہ قسطلانی کی عبارت کا صحیح مفہوم کیا بتا رہا ہے اور "جماعات متعددون" کا مفاد کثرت بے حصر ہے یا قلت اور قلیل تعداد کی یقین؟

دو تین چار کو جماعت ماننا تو مانا، اس سے بحث نہیں، چار، چھ، نو، بارہ کو متعدد جماعتوں پر مشتمل قرار دیا اس طور پر کہ چار چونکہ متعدد جماعت ہے اسی طرح چھ متعدد جماعت ہے و علیٰ هذا القیاس، تو آپ کے نزدیک چار، چھ پر بھی استفاضہ ہو جائے گا کہ متعدد جماعتیں تحقیق ہیں، کیا عرف آپ کے اس دعوے کا مساعد ہے؟ نہیں، بلکہ عرف اس کا مخالف ہے اس لئے کہ جماعت ایک گروہ کو کہتے ہیں جو کثیر افراد پر [۱] اصول فقہ و اصول حدیث کی روشنی میں۔

مشمثل ہو، از روئے عرف اگر جماعت کا یہی معنی ہے تو ایک جماعت افراد کثیرہ پر مشتمل ہوگی، پھر معنی استفاضہ میں ”جماعات متعددون“ کہا از روئے عرف اس کا کیا معنی؟ یہی نا کہ استفاضہ کے لئے متعدد جماعتیں درکار ہیں اور ایک جماعت عرفاً کثیر افراد پر مشتمل ہوتی ہے ایسی جماعت جو کثیر افراد پر مشتمل ہو ایک نہیں متعدد درکار ہیں جن کی کوئی تعداد بیان نہ ہوئی بلکہ مطلقاً افادہ عدم حصر و تعیین کے لئے اور تاکید مفہوم جماعات کے لئے ”متعددون“ فرمایا۔

اب اس عبارت کی صحیح تشریح جو مفہوم عبارت کے موافق اور عرف کے مساعد ہے کیا اس کے سوا کچھ اور ہے جو اعلیٰ حضرت نے یوں بیان فرمائی:

”وہ استفاضہ جو شرعاً معتبر ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ اس شہر سے

گروہ کے گروہ متعدد جماعتیں آئیں اور سب بالاتفاق یک

زبان کہیں کہ وہاں فلاں شب چاند دیکھ کر لوگوں نے روزہ رکھا

یہاں تک کہ ان کی خبر پر یقین شرعی حاصل ہو“ [ج ۱۰ ص ۳۳۵]

اگر یہی مفہوم ہے اور ضرور یہی مفہوم ہے تو اس صورت میں خبر مستفیض خبر متواتر کا مترادف ہے اور متواتر اعلیٰ درجہ کی خبر صحیح ہے جس میں راوی کا مرتبہ تحمل اور مرتبہ ادائے خبر میں حاضر ہونا ضروری ہے اور اتنی بات پر جملہ محدثین کا اتفاق چلا آ رہا ہے اور اس صورت میں خبر مستفیض از قبیل روایت ہے نری خبر نہیں کہ اس پر یہ بات جمادی جائے کہ:

”سیلی فون، اور ریڈیو وغیرہ آلات خبر (جن کی

وضع ہی صرف خبر پہنچانے کے لئے کی گئی ہے) سے

حاصل شدہ خبریں بھی خبر ہے۔ الخ“

اب یہاں سوال متوجہ ہے کہ خبر مستفیض یہاں قطعاً بعینہ خبر متواتر ہے جس کے پہلے مرتبے میں بھی ایک دو سے سننا ملحوظ نہیں بلکہ ہر مرتبے میں جماعات کثیرہ کی خبر ہونا

ضرور ہے اس پر حدیقہ ندیہ کی عبارت جو فتاویٰ رضویہ میں درج ہوئی شاہ عدل ہے اور اس کے آخری کلمات جو یوں ہیں:

”وربما اذا تأملت وتفصحت وجدت خبر ذالك التواتر
الذی تزعمه كله مستندا فی الاصل الى خبر واحد او
اثنين“۔

[الحدیقہ ندیہ ص ۴۲ ص ۵۲۱]

واجب الحفاظ ہیں۔

اب بتایا جائے کہ جو نو موبائل کو کافی جانا گیا اور اس سے موصول ہونے والی خبر کو استفادہ ٹھہرا دیا گیا یہ اصولین میں امر متفق علیہ کا خلاف ہے یا نہیں؟ اور معنی استفادہ جس کی تشریح اعلیٰ حضرت قدس سرہ کے کلام سے گزری اور جو قدیم سے علماء میں ایسا معروف و مشہور چلا آ رہا ہے کہ اس کے سوا وہ اور کوئی معنی نہیں جانتے، ان لوگوں کا پیش کردہ معنی اور استفادہ کی دوسری شکل جسے آج اختیار کیا جا رہا ہے کیا اس کا لحاظ معنی قدیم معمول بہ کا رافع نہیں اگر نہیں تو کیسے نہیں؟ کیا یہ دوسری شکل پہلی شکل کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے اگر ہو سکتی ہے تو کیسے؟ اور اگر نہیں ہو سکتی کہ دونوں ایک دوسرے کی نفی ہیں اور اجتماع تفسیقین محال، تو جب یہ دوسری ہوگی تو پہلی کیونکر نہ اٹھ جائیگی۔

اس جگہ بلحاظ مناسبت مقام بطور جملہ مقررہ یہ عرض کر دوں کہ منعقد سیمینار کی رپورٹ میں چلتی ٹرین پر فرض و واجب حقیقی و حکمی کی ادائیگی کے متعلق یہ کہا گیا کہ

”چلتی ٹرین پر فرض و واجب حقیقی و حکمی کی ادائیگی کے بعد اعادہ

کی حاجت نہیں جیسا کہ خود فتاویٰ رضویہ کی عبارت سے واضح

ہے، یہ حکم کسی طرح بھی نہ فتاویٰ رضویہ کے خلاف ہے، نہ اعلیٰ

حضرت قدس سرہ سے انحراف ہے، نہ ہرگز ہرگز کسی طرح یہاں

خرق اجماع مسلمین متصور“۔

یہ دعویٰ تو کیا گیا کہ یہ حکم کسی طرح بھی نہ فتاویٰ رضویہ کے خلاف ہے نہ اعلیٰ

حضرت قدس سرہ سے انحراف ہے لیکن اگر غور کیا جائے تو یہ دعویٰ اپنے آپ میں انتہائی حیرت انگیز ہے، فتاویٰ رضویہ سے جو ظاہر ہے بلکہ جو اس کا صریح منطوق ہے کہ چلتی ٹرین پر یہ نمازیں نہیں ہو سکتیں، اس کے خلاف کو ظاہر بتا دیا اور اس پر یہ بات جمادی "نہ ہرگز ہرگز کسی طرح یہاں خرق اجماع مسلمین متصور"۔

خبر مستفیض میں مخبرین کا حاضر ہونا ضروری ہے

اگرچہ استقرار و اتحاد مکان کی اجماعی شرطیں نظر انداز کر دی گئیں اور اصل اجماعی کہ منع من جہۃ العباد کا اعتبار نہیں کو درخور اعتنا نہ سمجھا گیا بلکہ شاید اسے مانع مساوی خیال فرمایا، یہ حال تو ٹرین کے مسئلے میں تمام فقہاء کی تصریحات بالخصوص اعلیٰ حضرت کے فرمان کے ساتھ ہوا، کیا اس جگہ بھی نہ کہیں گے "جیسا کہ فتاویٰ رضویہ سے ظاہر ہے، یہ حکم کسی طرح بھی نہ فتاویٰ رضویہ کے خلاف ہے نہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ سے انحراف ہے نہ ہرگز ہرگز کسی طرح یہاں خرق اجماع مسلمین متصور"۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ جب خبر مستفیض، خبر متواتر ہے اور یہاں خبر متواتر، مجرد خبر نہیں بلکہ از قبیل روایت ہے اور روایت کے تحمل و ادا میں جو دستور اہل فقہ و حدیث و ائمہ قدیم و حدیث میں معمول و متواتر چلا آ رہا ہے اس کا خلاف کیا خلاف اجماع نہیں؟ اور معمول قدیم متواتر کی خلاف ورزی نہیں؟ ہے اور ضرور ہے اور اس طرح یہاں دو وجہ سے خرق اجماع نقد و وقت ہے۔

پھر یہ سوال ہے کہ کیا خبر مستفیض، مجرد خبر ہے یعنی اس میں کوئی ایسی بات نہیں جو اس خبر کے درمیان اور شہادت کے درمیان قدر مشترک ہو، یا اس میں کوئی قدر مشترک ہے بر تقدیر اقول کیا ایسی مجرد خبر حجت شرعیہ ہو سکتی ہے؟ بر تقدیر ثانی وہ قدر مشترک کیا ہے؟ یہی تا کہ ایسی خبر میں شہادت کی طرح معنی الزام ہے تو اس لحاظ سے یہ من وجہ شہادت کی طرح ہے اور شہادت کے دونوں مرتبوں یعنی مرتبہ تحمل و مرتبہ ادا میں حضور کا لحاظ ہے جس کی رو سے یہ ضروری

ہے کہ وہ تحمل اور ادائے شہادت کے موقع پر حاضر ہو۔

یہی وجہ ہے کہ علامہ رحمۃ نے استفاضہ کی وہ تعریف کی جس کی رو سے جماعت مخیرین کا دوسرے شہر میں قاضی کے رو برو حاضر ہونا ضروری ہے، جن حضرات نے استفاضے کی دوسری قسم کی نشاندہی کی جسکی رو سے قاضی کے حضور حاضر ہونے کی اتفاقی شرط اٹھ گئی، ان پر لازم ہے کہ قرآن و سنت سے یا کم از کم فقہ کی کتب معتمدہ سے اس صورت جدیدہ کا استثناء مبرا بن کریں، دلیل لائیں تاکہ اس میں نظر کی جائے اور اگر اس پر کوئی دلیل نہیں رکھتے تو بتائیں کہ آپ حضرات نے از روئے تقلید التزام مذہب معین کا عہد کیا یا نہیں؟ تقلید مذہب معین سے یہ عہد ضرور لگا بندھا ہے، اسکی رو سے کیا آپ پر لازم نہیں کہ قول رائج ہی پر عمل کریں اور اسی کو مذہب حبائیس؟ ضرور لازم ہے، اسی لئے ماوشماکس گنتی مسیں، تافسلان مذہب نے فرمایا:

”أما نحن فعلىنا اتباع ما رجحوه وما صححوه كما لو
أفتوا في حياتهم“ اور فرمایا: ”الفتيا بالقول المرجوح
جهل وخرق للاجماع“ اسی کے تحت طحاوی علی الدر میں
فرمایا: ”وهو باطل وحرام“۔ [ج ۱ ص ۵۰]

لہذا قول رائج سے عدول، عدول عن المذہب ہے جسکی اجازت صلاحیت ترجیح سے عاقل نرے مقلدین کو نہیں ہو سکتی جیسا کہ عبارات متدرجہ بالا سے ظاہر ہے۔ جب قول رائج سے عدول کے سلسلے میں علماء کی یہ کچھ تصریحیں ہیں تو ایسے مسئلے سے عدول کا کیا حال ہوگا جس کے خلاف کوئی قول مرجوح بھی منقول نہیں۔ ومن ادعی فعليه البيان۔

بہر حال یہ سوال ہے کہ استفاضے کی دوسری قسم کی راہ ائمہ ہدیٰ نے دکھائی یا محض ہویٰ نے یہ ہوا دکھائی۔

ازالہ شبہات

اس مقام پر ضرورت و حاجت کا بھی سہارا نہیں لیا جاسکتا کہ اصل حکم سے عدول کے لئے حقیقۃً تعذر اور کجی حاجت صحیحہ شرعیہ مطلوب ہے جو یہاں مفقود ہے۔ کسی شہر سے دوسرے شہر میں شہادت شرعیہ کا حصول یا استفادہ مقبولہ شرع کا تحقق نہ ہو سکے تو اس کا تعذر تعمیل اصل حکم کا تعذر کیونکر ٹھہرے گا اور کوئی حاجت اکمال عدت شہر سے مانع ہوگی۔ اور جب یہاں اصل حکم کہ تکمیل عدت شہر ہے پر عمل ممکن بلکہ لازم تو پھر کیا ضرورت کہ ٹیلیفون وغیرہ اسباب کو امور شرع میں دخل کیا جائے اور خواہی نحو ای ٹیلیفون، موبائل، فیکس، ای میل وغیرہ کو برخلاف تصریحات فقہاء معتبر مانا جائے۔

اس سلسلہ میں فسادِ صوم اور فسادِ عقیدہ کو معرض حاجت میں ذکر کیا جاتا ہے صوم و عید کا حکم تحقق رویت پر ہے تو جہاں شرعی طور پر تحقق رویت نہ ہو ہرگز نہ روزہ صحیح ہوگا نہ عید کرنا حلال ہوگا بلکہ اس جگہ کے لوگوں پر مہینہ کی گنتی پوری کرنا لازم ہے اور روزہ شک کو خواہی نحو ای رمضان یا روزِ عید ٹھہرانا، روزہ رکھنا، عید کرنا حرام۔

اس مسئلہ کا ازالہ ٹیلیفون، فیکس وغیرہ اسباب غیر معتبرہ کو دربارہ رویت معتبر ٹھہرا کر کیونکر متصور بلکہ یہ مفسدہ فسادِ صوم اس صورت میں بھی موجود اور امر غیر شرعی کو شرعی جاننا خود فسادِ عقیدہ ہے تو اس صورت میں بھی فسادِ عقیدہ نقد و نقد ہے اور ائمہ مذہب کی تصریحات کو بالائے طاق رکھنا ایک گونا گونا غیر مقلدیت ہے اور اس سلسلہ میں مجھے معاف رکھا جائے اگر میں یہ کہوں کہ اس دروازے سے رفتہ رفتہ قیود مذہب سے کھلی آزادی اور تقلید سے بیگانگی کا کھلا اندیشہ ہے۔

اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے استفادہ کی دو ہی صورتیں رقم فرمائیں، ایک وہ جو رجمی کے حوالے سے گزری اور دوسری یہ ہے:

”اور ایک صورت یہ بھی متصور کہ دوسرے شہر سے جماعات کثیرہ

آئیں اور سب بالاتفاق بیان کریں کہ وہاں ہمارے سامنے عام

لوگ اپنی آنکھ سے چاند دیکھنا بیان کرتے تھے جن کا بیان مورث یقین شرعی تھا ظاہراً اس تقدیر پر وہاں کسی ایسے حاکم شرع کا ہونا ضرور نہیں کہ رویت فی نفسہا حجت شرعیہ ہے لقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صوموا لرویتہ وافطروا لرویتہ جب جماعت تو اتر جماعت تو اتر سے ان کی روایت کی ناقل ہے تو رویت بالیقین ثابت ہوگئی اور شہادت کی حاجت نہ رہی کہ اثبات احکام میں تو اتر بھی قائم مقام شہادت بلکہ اس سے اقویٰ ہے۔ [فتاویٰ رضویہ، ج ۴، ص ۵۵۳]

نیز اعلیٰ حضرت رقمطراز ہیں کہ:

”علماء تصریح فرماتے ہیں کہ آڑ سے جو آواز مسومع ہو اس پر احکام شرعیہ کی بنا نہیں ہو سکتی ہے کہ آواز آواز سے مشابہ ہوتی ہے۔ تمیین الحقائق امام ربیع پھر فتاویٰ عالمگیری میں ہے: لو سمع من وراء الحجاب لا یسعه أن یشہد لاحتمال أن یشہد غیرہ اذ النعمۃ تشبہ النعمۃ“

[فتاویٰ رضویہ، ج ۴، ص ۵۲۷]

سوال یہ ہے کہ جب استفاضہ متعدد ٹیلیفون اور متعدد فیکس وغیرہ سے موصول ہونے کی صورت میں منظور تھا تو اعلیٰ حضرت نے استفاضہ کے بیان میں یہ صورت کیوں نہ لکھی؟ اور جب ٹیلیفون کی خبر کو غیر معتبر ٹھہرایا تو متعدد فونوں کے موصول ہونے کا استثناء فرما کر اسے استفاضہ کیوں نہ قرار دیا۔

یاد رہے اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں:

”استفاضہ یعنی جس اسلامی شہر میں حاکم شرع قاضی اسلام ہو کہ احکام ہلال اسی کے یہاں سے صادر ہوتے ہیں اور وہ خود عالم

اور ان احکام میں علم پر عامل وقائم یا کسی عالم دین تفقہ و معتد پر اعتماد کا ملتزم و ملازم ہے، یا جہاں قاضی شرع نہیں تو مفتی اسلام، مرجع عوام و تبع الاحکام ہو کہ احکام روزہ و عیدین اسی کے فتویٰ سے نفاذ پاتے ہیں، عوام کا لانعام بطور خود عید و رمضان نہیں ٹھہرا لیتے وہاں سے متعدد جماعتیں آئیں اور سب یک زبان اپنے علم سے خبر دیں کہ وہاں قلاں دن پر بنائے رویت روزہ ہوا یا عید کی گئی“

[فتاویٰ رضویہ، ج ۳، ص ۵۵۲]

اقول: استفاضہ کی جو مندرجہ بالا پہلی صورت اعلیٰ حضرت نے ذکر فرمائی اور اس میں قاضی و مفتی میں جو قیدیں ملحوظ رکھیں ان کے پیش نظر استفاضہ شرعیہ کی پہلی صورت پر بھی رویت ثابت نہ ہوگی بلکہ نظر بحال زمانہ اطمینان کافی مطلوب ہوگا خصوصاً جبکہ کسی خاص جگہ کے قاضی و مفتی کے بارے میں معلوم ہو کہ وہ پابند احکام شرع نہیں۔ ٹیلیفونی استفاضہ کا دروازہ کھولنے کے بعد اب جو یہ کہا جاتا ہے کہ:

”خبر رسائی کے جدید ذرائع مثلاً ٹیلیفون، موبائل، فیکس، ای میل سے استفاضہ کا تحقق ہو سکتا ہے مگر شرط یہ ہے کہ ان ذرائع کو ممکن حد تک ناخدا ترسوں کے دھوکہ، فریب اور جھوٹ کے اندیشہ سے محفوظ رکھا جائے ورنہ ان کے ذریعہ موصول ہونے والی خبروں کی حیثیت بازاری افواہ کی ہوگی نہ کہ استفاضہ کی۔“

جدید ذرائع ابلاغ سے استفاضہ کے تحقق پر چند سوالات

اقول: اس پر اولاً: یہ معروض ہے کہ یہ مقالہ نگار کا اپنا خیال ہے جو نہ صرف فتاویٰ رضویہ بلکہ دیگر کتب مذہب جن کی عبارتیں فتاویٰ رضویہ میں منقول ہوئیں اور بشمول فتاویٰ رضویہ یہ سب کتابیں مقالہ نگار کی معتمد ہیں ان سب سے صرف نظر کیوں کر روا؟ اور ان تمام معتمدات کی مخالفت کیسے درست؟ اور

یہ کہاں سے نکالا کہ تحقق ہو سکتا ہے؟

ثانیاً: اس عبارت میں مقالہ نگار نے ان ذرائع ابلاغ میں اندیشہ کو مانا جب تو یہ لکھا کہ ان ذرائع کو ممکن حد تک ناخدا ترسوں کے دھوکہ، فریب اور جھوٹ کے اندیشہ سے محفوظ رکھا جائے ورنہ ان کے ذریعہ موصول خبروں کی حیثیت بازاری افواہ کی ہوگی نہ کہ استفاضہ کی۔ اچھا ہوتا کہ پہلے وہ سارے اندیشے دفع فرما دیتے اور ان ذرائع کا محفوظ ہونا ثابت و آشکار کر دیتے پھر اس پر سب سے اتفاق کروا لیتے اور جب یہ مسئلہ اجماعی ہو جاتا تو اس پر مناظر اجماع منطبق کرتے۔

ثالثاً: ان ذرائع کو محفوظ بنانے کی یہ تجویز کہ جواگ ٹیلیفون، موبائل فون، فیکس یا ای میل کے ذریعہ چاند ہونے کی خبر دیں انہیں قاضی شریعت یا اس کے مامنے اس کا معتمد فون کر کے یہ تصدیق حاصل کر لے کہ فون، فیکس، موبائل، ای میل کے ذریعہ انہوں نے ہی اطلاع دی ہے۔ اس پر معروض ہے کہ یہ تدبیر کیونکر کارگر ہوگی؟ جو اندیشہ پہلے تھا وہ اب بھی ہے محض معتمد کے گفتگو کر لینے سے اندیشہ کا ازالہ کیونکر ہو گیا؟ نیز فیکس، ای میل وغیرہ کی خبروں کو بوجہ کثرت بمنزلہ استفاضہ ماننا صراحۃً اعلیٰ حضرت کے ارشاد کے خلاف ہے چنانچہ اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”مگر یہ کہنا ہرگز صحیح نہیں کہ خبر، تار یا خط بدرجہ کثرت پہنچ جائے تو اس پر عمل ہو سکتا ہے اسے استفاضہ میں داخل سمجھنا صریح غلط“

[فتاویٰ رضویہ، ج ۳، ص ۵۵۸]

رابعاً: اگر تسلیم کر لیا جائے کہ ایک گوندہ اعتماد ہو گیا اور کسی حد تک ازالہ ہو گیا پھر بھی استفاضہ کا تحقق نامتصور بلکہ صاف ظاہر کہ جس کو استفاضہ سمجھا جا رہا ہے اس کا منتہی اور مدار ایک پر ہے تو یہ استفاضہ ہوگا یا خبر واحدہ بھی غیر متصل۔ ممکن ہے کہ بعض اذہان میں یہ بات ابھرے کہ ہمیں تو یقین ہو گیا اس کا جواب اعلیٰ حضرت سے سنتے چلے: ”اور یہ دُغم کہ ہم کو تو یقین ہو گیا صحیح نہیں، یقین وہ ہے جو حجت شرعیہ سے ناشی ہو،

یوں تو ایک جماعت ثقات عدول کی وقعت ان چند مجہولوں یا ساقطوں یا تار و خطوط کی ادھام و ضبوط سے کیا کم تھی، انصاف کیجئے تو بدرجہا زائد تھے پھر کیوں علمائے دین نے اسکی بے اعتنائی کی تصریح فرمائی۔

خاصاً: ثقہ علماء، قاضی اور شہر کے دو تین صالحین کو فون کر کے جو تصدیق حاصل کی جائیگی اس میں بھی وہی احتمال و اندیشہ رہے گا، کہ آواز آواز کے مشابہ ہوتی ہے، اور مقام مقام احتیاط ہے جس میں نادر شبہ کا بھی اعتبار ہے، خود مقالہ نگار نے جا بجا اندیشوں کا ذکر کیا اور نادر و غیر نادر کی کوئی تفصیل نہ کی، پھر فون پر اس امر کی تصدیق کیسے ہو سکے گی کہ اس نے اپنی آنکھوں سے چاند دیکھا، یہ امر یا ب شہادات سے ہے اس میں محض خبر وہ بھی سیکڑوں پردوں کے پیچھے سے کیوں کر مسوع ہوگی، پھر بات وہی ہے کہ اس صورت میں منتهی ایک، تو استفاضہ کیسے ہوگا؟ اور بذریعہ ای میل قاضی کی اصل تحریر پہنچنا کیسے متصور؟ یہی حال فیکس کا بھی ہے پھر ای میل میں اس نادر شبہ کا لحاظ کیا کہ سرور (کمپیوٹر کی ایک مشین کا مالک) جعل سازی کر سکتا ہے، یہ بات اس دعویٰ میں ہماری مؤید ہے کہ مقام احتیاط میں نادر کا اعتبار ہوتا ہے، پھر اسکی تصدیق کے لئے وہی مشتبہ ذریعہ بتایا کہ جس قاضی نے اسے وصول کیا وہ ٹیلیفون یا موبائل کے ذریعہ پیغام رساں وغیرہ سے تصدیق حاصل کرے۔ اور انخبانوں کے بارے میں تصدیق کیسے ہوگی کہ وہابی، دیوبندی نہیں، اور بیانات کی چھان بین اور فریب کا ازالہ کیسے ہوگا؟

یہاں سے ظاہر کہ مذکورہ طریقے اور اس کے علاوہ دوسرے طریقے جن میں مدار ٹیلیفون، موبائل، ای میل، فیکس پر ہے وہ خود مستقل طور پر قابل اعتبار نہیں بلکہ محتاج تصدیق ہیں، اور ان کی تصدیق ٹیلیفون، موبائل، ای میل، فیکس سے نہیں ہو سکتی کہ اندیشے سے خالی نہیں، اور مشتبہ مشتبہ کا مصدق نہیں ہو سکتا، اور فیکس، ای میل اگرچہ دس، گیارہ ہو جائیں، یوں ہی فون اگرچہ متعدد ہوں بمنزلہ استفاضہ نہیں ہو سکتے۔

فقہاء نے دربارہ خط ناؤر شبہ کا اعتبار فرما کر اسے احکام میں نامعتبر ٹھہرایا اور علت اشتیاء ابتدائے کلام میں اس کی ندرت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے یہ بتائی "ان الكتاب قد یفتعل ویزور والخط یشبه الخط والخاتم یشبه الخاتم" یعنی کبھی جھوٹا نامہ بنالیا جاتا ہے اور ایک تحریر دوسری تحریر کے مشابہ ہوتی ہے، اور ایک مہر دوسری مہر کی طرح ہوتی ہے۔ اس کے باوجود "كتاب القاضي الى القاضي" کو برخلاف قیاس یا اجماع صحابہ و تابعین طرق موجبہ سے شمار کیا اور اس کے لئے وہی منجملہ شروط شہادت شرعیہ کی شرط رکھی اور اس کے برخلاف رسول قاضی بلکہ خود قاضی کے بیان کا اعتبار نہ کیا کہ اجماع تو برخلاف قیاس کتاب القاضی پر ہوا ہے، اور جو خلاف قیاس ثابت ہو وہ اپنے مورد پر مقتصر رہتا ہے، بھلا رسول قاضی ان اخبار پس پردہ سے بدرجہا بہتر تھا اور حاجت بھی درپیش پھر مناط اجماع کو ان لوگوں نے اس پر منطبق کیوں نہ فرمایا؟

اور جب ان ذرائع میں یہ کچھ اندیشے ہیں اور یہ بذات خود کافی نہیں اور ان کے ذریعہ تصدیق بھی مشتبہ تو ان جدید ذرائع سے موصول ہونے والی خبروں میں شبہ کیوں نہیں ہونا چاہئے۔ خصوصاً عید کے سلسلے میں بصورت استفاضہ بھی اندیشہ مانا تو ان اخبار پس پردہ کا بمنزلہ استفاضہ ہونا یوں بھی ممنوع اور ان میں اشتیاء و اندیشہ خود کو مسلم تو سبیل اطلاق منع اور اندیشوں اور مفسدوں کا دروازہ بالکل بند کرنا ہے نہ یہ کہ دور از کار ایسی شرطیں لگائی جائیں اور بزعم خود راہ جواز نکالی جائے جن کی پابندی بے راہ رذلوں سے نہ ہو سکے اور وہ قیدوں سے آزاد ہو کر رخصت پر کار بند ہوں اور مفتی کے حکم کو بہانا بنائیں شرع کا قاعدہ ہے "درء المفسد اہم من جلب المصالح"

وہابیوں کے جذبہ مسابقت کا ذکر تو کیا مگر شدہ شدہ یہ بلا بہت سے سنی عوام میں بھی سرایت کر چکی ہے وہ بھی سعودیہ بلکہ لکھنؤ، دہلی میں چاند ہو جانا اور ریڈیو سے اس کا اعلان سن لینا اپنے زعم میں بڑا ثبوت سمجھتے ہیں، تو متہم، تو ایسے بہت سارے سنی بھی ہیں

کہ ان کی بھی دو بدوی خبر قابل تحقیق ہے تو ٹیلیفون، فیکس وغیرہ مشتبہ ذرائع سے موصول ہونے والی خبریں معتبر نہیں ہو سکتیں اگرچہ خبر دینے والے سنی ہوں۔ ہاں ٹیلیفون وغیرہ پر کسی طرح اعتبار کا انجام تصریحات ائمہ مذہب کو بالائے طاق رکھنا اور قیود مذہب سے آزادی میں دوسروں کے ساتھ مشارکت اور عوام کو آزاد کرنا ضرور ہوگا۔

صاحب مکتوب ٹیلیفونی استفادہ کی دو شکلیں بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

”ایک شکل ہے دور والے سے خود بذریعہ ٹیلیفون خبر لینا اور دوسری شکل ہے دور والے کا خود بذریعہ ٹیلیفون خبر دینا، ان دونوں شکلوں میں فرق ظاہر ہے، پہلی شکل میں ہم اپنے جانے پہچانے لوگوں سے رابطہ پیدا کر کے ان سے خبر لیتے ہیں، اس لئے آئیں ہمیں دھوکہ نہیں دیا جاسکتا۔ اس کے برعکس دوسری شکل میں خبر دینے والوں سے ہم خود بے خبر ہوتے ہیں تو اس میں دھوکہ کا امکان ہے کہ خبر دینے والے اپنے ہم مسلک ہیں بھی کہ نہیں، نیز خبر مستفیض کے لئے جتنی تعداد مطلوب ہے، اتنے ہی افراد خبر دے رہے ہیں یا چند لوگ ہیں جو آواز بدل بدل کر کشیر بنے ہوئے ہیں۔“

صاحب مکتوب نے یہ کہہ کر ”آواز بدل بدل کر کشیر بنے ہوئے ہیں“ دوسری صورت میں تو احتمال شبہ مانا، جبکہ پہلی صورت یعنی جانے پہچانے اور معتمد لوگوں سے معلوم کرنے کی صورت میں بھی یہ شبہ موجود ہے کہ آواز آواز کے مشابہ ہوتی ہے، تو ایک آواز دوسری آواز سے متبدل ہو سکتی ہے اگرچہ دانستہ معتمدین نہ بدلیں اس لئے جیسا شبہ وہاں ہے ویسا ہی یہاں ہے تو ایک جگہ اس کا اعتبار اور دوسری جگہ اس کو نظر انداز کرنا کیا معنی؟

اس مقام پر یہ سوال بھی حل طلب ہے کہ پہلی شکل میں جن جانے پہچانے لوگوں

سے بذریعہ فون خبر حاصل کر کے استفادہ پیدا کرنے کی کوشش کی جارہی ہے ان جانے پہچانے لوگوں کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ صاحب مکتوب انکی حیثیت متعین کریں۔ مدعی تو نہیں جیسا کہ ظاہر ہے، پھر کیا شہود ہیں یعنی اپنی رویت پر گواہ اور اس رو سے ان کی خبر ضرور مثل شہادت ہے اور ہر شہادت میں شہود کا قاضی کے یہاں حاضر ہونا لازم، یہاں پھر وہی سوال عود کرتا ہے کہ اس صورت کا استثناء کس دلیل سے ہے؟ یا مزگی ہیں یعنی شاہدان دیگر کی تعدیل و توثیق کا کام انجام دیتے ہیں تو اس صورت میں بھی وہ مرتبہ شہود میں ہیں لہذا ان کا جملہ شروط کی طرح قاضی کے یہاں حاضر ہونا لازم، یہ کس دلیل سے مستثنیٰ ہوئے کہ وہیں بیٹھے بیٹھے تعدیل کی شہادت دیں۔

اتنی بات تو ظاہر ہے کہ استفادہ مزعمودہ جسکی نشاندہی صاحب مکتوب نے کی اس میں یکبارگی جماعت موجود نہیں ہوتی بلکہ افراد متعاقبہ اور آحاد مترتبہ جو یکے بعد دیگرے خبر دیتے ہیں ان سے ذہن میں جماعت کا تصور ابھرتا ہے، ذہن میں موجود ہونے والی یہ جماعت آپ کے طور پر قاضی کے نزدیک حکم حضور سے مستثنیٰ سمی، کیا اس جماعت کے متقدم ارکان اور پہلے رونما ہونے والے آحاد افراد بھی حضوری کے حکم سے مستثنیٰ ہیں؟ آپ کی تقریر کی رو سے ان کا مستثنیٰ ہونا بھی ضروری ہے جیسا کہ ظاہر ہے، یہ کیسی موہوم جماعت استفادہ نقلی جسکے آحاد و افراد موجود فی الخارج بھی عام شہود سے الگ قاضی کے یہاں حاضری سے بے نیاز ٹھہرے۔

مکتوب میں بڑے زوردار الفاظ میں خبر مستفیض کی بسا پر تمہیدی کلمات کے بعد یہ کہا:

”کسی خبر کے خبر ہونے کے لئے یہ بھی ضروری نہیں کہ مخبر جہاں خبر پہنچائے وہاں حاضر بھی ہو، وہ آکر سامنے خبر دے جب بھی خبر ہے اور دور سے خبر دے جب بھی خبر ہے۔“

اس اخیر فقرے کے ”سامنے خبر دے جب بھی خبر“

ہے اور دورے خبر دے جب بھی خبر ہے“ سے متعلق یہ عرض ہے کہ ہدیہ کا یہ جزئیہ ملاحظہ کریں جو یوں ہے:

”ان كان بالسماء علة فشهادة الواحد على هلال رمضان مقبولة اذا كان عدلا مسلما عاقلا بالغ احرارا كان او عبدا، ذكر ا كان او انثى، وكذا شهادة الواحد على شهادة الواحد وشهادة المحدود في القذف بعد التوبة في ظاير الرواية هكذا في فتاوى قاضى خان واما مستور الحال فالظاهر انه لا تقبل شهادته، وروى الحسن عن ابى حنيفة رحمه الله تعالى انه تقبل شهادته وهو الصحيح كذا في المحيط وبه اخذ الحلوانى كذا في شرح النقاية للشيخ ابى المكارم وتقبل شهادة عبيد على شهادة عبيد في هلال رمضان، وكذا المرأة على المرأة ولا تقبل شهادة المراهق ولا يشترط في هذه الشهادة لفظ الشهادة ولا الدعوى ولا حكم الحاكم حتى انه لو شهد عند الحاكم وسمع رجل شهادته عند الحاكم وظايره العدالة وجب على السامع ان يصوم ولا يحتاج الى حكم الحاكم“

[ج ۱، ص ۱۹۷]

خبر کو شہادت سے تعبیر کرنے کی حکمت

یہاں چند باتیں مکتوب کی مؤید ہیں: ہلال رمضان میں ایک مرد عادل خواہ مستور الحال مسلم عاقل بالغ کی شہادت مقبول ہے خواہ آزاد ہو یا غلام، اسی طرح ایک عورت کی شہادت مقبول ہے اسی طرح ایک کی شہادت دوسرے کی شہادت پر، اور ظاہر الروایہ میں تو یہ کہ بعد اس کی شہادت بھی مقبول جس پر حد قذف قائم ہوئی، اسی طرح

غلام کی شہادت غلام کی شہادت پر اور عورت کی شہادت عورت کی شہادت پر مقبول ہے اس لئے کہ یہ خبر ہے لہذا اس میں لفظ "اشہد" کی شرط نہیں، نہ دعوے کی شرط ہے نہ حکم حاکم کی شرط ہے۔ الخ

اب سوال یہ ہے کہ اس جگہ خبر کو پارہا متعدد جگہوں پر شہادت سے تعبیر کیا اس پر شہادت کا اطلاق کس قبیل سے ہے حقیقت ہے یا مجاز؟ مجاز ہے تو علاقہ مجاز کیا ہے؟ اب ذرا اخیر فقرہ "سامنے خبر دے جب بھی خبر ہے اور دور سے خبر دے جب بھی خبر ہے" کو پیش نظر رکھ کے یہ بتایا جائے کہ کیا کسی کو یہ پہونچتا ہے کہ ہلال رمضان کی خبر گھر بیٹھے قاضی کو دے دے اور مجلس قضاء میں حاضر نہ ہو کہ آخر یہ خبر ہے "سامنے خبر دے جب بھی خبر ہے اور دور سے خبر دے جب بھی خبر ہے"۔ فاعتمدوا یا اولی الابصار۔

جواب اگر اثبات میں ہے تو بالدلیل بتایا جائے، نیز بتایا جائے کہ خبر واحد میں جو شرطیں ذکر کی گئیں کہ عادل مسلم عاقل بالغ ہو، ان شرطوں کی تحقیق کیسے ہوگی اور اگر محمد و فی القذف ہے تو اس کی توبہ کا ثبوت بھی درکار ہے وہ یوں ہی کیسے حاصل ہوگا اور اگر جواب نفی میں ہے یعنی گھر بیٹھے اس کی خبر نہ سنی جائے گی تو کیا اس سے ثابت نہیں ہوتا کہ یہ خبر مجرد خبر نہیں ہے بلکہ اسمیں رنگ شہادت ہے اسی لئے مجاز اس پر شہادت کا اطلاق ہوا کہ جس طرح قاضی کے یہاں ادا ہوتی ہے یہ خبر بھی قاضی کے سامنے خبر کو دینا لازم، اسی لئے یہ فرمایا:

"حتیٰ انہ لو شہد عند الحاکم و سمع رجل شہادۃ عند

الحاکم و ظاہرہ العدالۃ و جب علی السامع أن یصوم ولا

یحتاج الی حکم الحاکم"

کیا یہاں سے نہ کھلا کہ اس خبر پر مادہ شہادت اور اس کے مشتقات کا اطلاق مجازاً یوں ہی ہے فائدہ نہیں ہے بلکہ اس افادے کے لئے ہے کہ یہ خبر رنگ شہادت رکھتی

ہے لہذا جہاں ”خبر“ یا ”بخیر“ کاام فقہاء میں واقع ہوا فقہائے دیگر کے کلام میں شہادت ”شہد“ وغیرہ اس خبر کی تفسیر ہیں، یہی وجہ ہے کہ استفادہ خبر کی اس صورت کو ہندیہ میں یوں تعبیر کیا:

”وان لم یکن بالسماء علة لم تقبل الا شهادة جمع كثير يقع العلم بخبرهم وهو مفوض الى رأى الامام من غير تقدير هو الصحيح كذا فى الاختيار شرح المختار وسواء فى ذالك رمضان وشوال وذو الحجة كذا فى السراج الوهاج، وذكر الطحاوى أنه تقبل شهادة الواحد اذا جاء من خارج المصر وكذا اذا كان على مكان مرتفع (الى أن قال) لكن فى ظاہر الرواية لا فرق بين خارج المصر والمصر“

یہاں مجازاً جمع کثیر کی خبر کو شہادت کہا اور اسی ہندیہ میں دوسری جگہ شہادت کی جگہ مطلق قول کا اطلاق فرمایا، چنانچہ اسی میں ہے: ”وان كانت مصحبة لا يقبل الا قول الجماعة كما فى هلال رمضان“۔

اب اس کے پیش نظر علامہ رحمۃ کی عبارت دیکھئے جو یوں ہے: ”معنى الاستفاضة أن تأتي من تلك البلدة جماعات متعددة وکل منهم بخیر عن اہل تلك البلدة أنهم صاموا عن روية لا مجرد الشیوع الخ“ کیا ”بخیر“ کی جگہ ”بشہد“ نہیں کہا جاسکتا؟ ضرور کہا جاسکتا ہے، اس سے کیا مانع ہے؟ مختلف عبارات فقہاء کو ایک معنی پر رکھنے کا تقاضا یہی ہے کہ یہاں ”بخیر“ کو ”بشہد“ کا قائم مقام سمجھا جائے جس طرح ہندیہ میں ایک جگہ ”قول الجماعة“، ”شہادۃ جمع کثیر“ کے قائم مقام ہے کہ اس میں ابدائے وقاق اور رفع خلاف ہے، پھر یہاں علامہ رحمۃ کی عبارت میں لفظ ”تأتی من تلك البلدة“

جماعات“ کیا اس پر قرینہ نہیں کہ یہاں ”بخیر“ بمعنی ”بشہد“ ہے۔ علامہ رحمۃ کی عبارت میں کیا یہ دوسرا قرینہ ”لا مجرد الشروع“ نظر انداز کرنے کے متائل ہے؟ اور جب یہ نظر انداز کرنے کے قابل نہیں تو کیا اس کا یہ معنی نہیں کہ مجرد استفاضہ و شہرت کافی نہیں بلکہ تحقق درکار ہے اور تحقق کے لئے مجلس حکم میں حاضری ضرور، اب ہندیہ اور رمتی کی عبارت کا ایک ہی مفاد ہے وہ یہ کہ مغیرین حکم شاہدین میں ہیں لہذا علامہ رحمۃ کی عبارت میں ”بخیر“ کے بجائے ”بشہد“ رکھا جائے تو عبارت یوں ہوگی:

”معنی الاستفاضة ان تأتي من تلك البلدة جماعات
متعددون كل منهم يشهد على أهل تلك البلدة انهم
صاموا عن روية الخ“

اگر ایک جماعت قاضی کے یہاں بیان کرے کہ فلاں شہر والوں نے اس جگہ کے باشندوں سے ایک دن پہلے روزہ رکھا اور انہوں نے خود چاند نہ دیکھا ہو، نہ دیکھنے والوں کی شہادت پر شاہد ہوں، کیا قاضی ان کے بیان پر حکم کر دے گا کہ کل عید ہے اور آج رات کی تراویح چھوڑ دی جائیگی؟ ہرگز نہیں بلکہ ضروری ہے کہ یہ لوگ یک زبان اپنا دیکھنا بیان کریں یا دوسروں کی شہادت پر شاہد ہوں، ہندیہ میں ہے:

”ثم انما يلزم الصوم على متأخرى الرؤية اذا ثبت عندهم
روية اولئك بطريق موجب حتى لو شهد جماعة ان اهل
بلدة قد رأوا هلال رمضان قبلكم بيوم فصاموا، وهذا
اليوم ثلاثون بحسابهم، ولم ير هؤلاء الهلال لا يباح
فطر غد، ولا يترك التراويح في هذه الليلة، لأنهم لم
يشهدوا بالرؤية ولا على شهادة غيرهم وانما حكوا رؤية

کیا اب بھی نہ کھلا کہ ہندیہ کی یہ عبارت علامہ رحمتی کی عبارت میں ”یخبر“ کا بیان ہے جسکی رو سے یہ متعین ہے کہ ”یخبر“ سے مجرد حکایت اور محض رویت کی خبر مراد نہیں بلکہ اس شہر والوں کی شہادت پر شہادت مراد ہے، لہذا صحیح کلام درقع تناقض کے اقتضا کے بموجب ”یخبر“ کلام رحمتی میں ضرور بمعنی ”یشہد“ ہے۔ یہاں سے اس کا جواب ہو گیا کہ ”خبر مستفیض کی جو تشریح علامہ رحمتی قدس سرہ نے کی ہے اپنے عہد کے لحاظ سے کی ہے۔ اور جب اس خبر میں رنگ شہادت ہے اور شہادت میں ہر زمانے کا دستور جواب تک چلا آ رہا ہے کہ شہادت مجلس قاضی میں ادا ہوتی ہے تو علامہ رحمتی کی تعریف استفاضہ محض اپنے زمانے کے لحاظ سے نہیں ہر زمانے کے لحاظ سے ہے۔

ٹیلیفون کی خبر کو پالائے طاق رکھئے ہندیہ کا جزئیہ ”حتی لو شہد جصاصۃ-الع“ پھر یاد کیجئے، کیا اس کا صریح مفاد یہ نہیں کہ امور شرعیہ میں ٹیلیفون کی خبر تو کیا قاضی کے یہاں ایسی شہادت بھی نامعتبر، جس میں شہود نے نہ اپنی رویت پر شہادت دی نہ دوسروں کی شہادت پر شہادت دی، کیا اس کا صریح مفاد یہ نہیں کہ صورت استفاضہ میں بھی یہ لازم ہے کہ مخبرین قاضی کے یہاں اپنی رویت کی شہادت دیں۔ (۱) یاد دوسروں کی شہادت پر شاہد ہوں کیا ایسی خبر رنگ شہادت سے جدا ہو سکتی ہے؟ اور جب رنگ شہادت سے جدا نہیں ہو سکتی تو کیا کسی زمانے میں بھی دستور شہادت بدلا جاسکتا ہے؟ نہیں، تو اعلیٰ حضرت کے زمانے اور اس زمانے کا فرق کیا معنی؟ اور اس تفرقہ پر بنا کیا مفید؟ اور اس تفرقہ کے لئے کوئی ضرورت داعی؟ (۱) اب جیسے رمضان میں خبر واحد کی ادائیگی میں لفظ ”اشہد“ کہنا شرط نہیں مگر پھر بھی ایک نکتے کے لحاظ سے خبر واحد کو مجازاً شہادت سے تعبیر کیا اسی طرح خبر مستفیض میں بدرجہ اولیٰ لفظ ”اشہد“ شرط نہیں مگر اسی نکتے کے لحاظ سے یہاں بھی ”حتی لو شہد“ کہا وہ نکتہ کیا ہے یہی کہ مخبر کو ادائے خبر کے لئے شہود عند القاضی سے مقرر نہیں تو یہ خبر کیا بالکل

شہادت سے جدا ہے یا رنگ شہادت لئے ہوئے ہے اور خبر مستفیض میں بھی استفاضہ کیا
یونہی ہو جائے گا ہرگز نہیں بلکہ ضروری ہے کہ مخبرین اپنی رویت کی بیک زبان خبر دیں یا
اس شہر والوں کی رویت پر شہادت ادا کریں تاکہ یہ خبر مجرد حکایت نہ ٹھہرے اس پر
عالمگیری کے جزئیہ کا اخیر فقرہ ”لأنهم لم يشهدوا بالرؤية ولا على شهادة غیرهم
وانما حکوا رؤیة غیرهم“ کیا یہ شہادت نہیں دے رہا ہے کہ مجرد خبر معتبر نہیں بلکہ وہ
خبر معتبر ہے جسے شہادت سے تعبیر کر سکیں کیا محل خبر میں شہادت بولنا بے محل و بے فائدہ
ہے پھر بمناسبت مقام یہاں ایک سوال فائدے سے خالی نہیں اگرچہ اس میں کسی
قدر گزشتہ کی تکرار ہے۔ سوال یہ ہے کہ عالمگیری کے جزئیے میں ”لو شهد جماعة،
أن اهل بلدة قد رأوا هلال رمضان قبلکم بیوم - الخ“ آپ کی تقریر کی روشنی میں
قطعاً خبر مستفیض ہے کہ چند افراد کی خبر ہے۔ پھر کیوں فرمایا ”لا یباح فطر غد - الخ“
حالانکہ اس جگہ خبر مستفیض بلفظ ”شهد“ ادا ہوئی، اب وہی سوال لوٹ کے آیا کہ خبر
مستفیض میں بھی استفاضہ کیا یوں ہی ہو جائیگا؟ کیا اس سے نہ کھلا کہ استفاضے سے
مراد مجرد استفاضہ و اشتہار نہیں بلکہ استفاضہ شرعیہ مراد ہے جس کی رو سے خبر میں
شہادت کی طرح معنی الزام ہو جہاں ”آخر“ کی جگہ ”شهد“ بولنا صحیح ہو اس جگہ
جماعت مخبرین کی بہ نسبت ”شهد“ کہا گیا، پھر کیوں ان کی خبر پر عید کرنا حلال نہ ہوا
اسی لئے تاکہ یہاں خبر مجرد خبر ہے محض حکایت ہے، چنانچہ کہا ”لأنهم لم يشهدوا
بالرؤية ولا على شهادة غیرهم وانما حکوا رؤیة غیرهم“ اور حکایت میں معنی
الزام نہیں، لہذا ایسی خبر منجملہ طرق موجبہ نہیں، اگرچہ بلفظ شہادت ادا کی جائے پھر
سوال ہے کہ مخبرین اگر بیک زبان خود اپنی آنکھ سے چاند دیکھنا بیان کریں مانا جائے گا
اور لفظ ”اشهد“ کہنا شرط نہ ہوگا لیکن ذرا محل تاویل میں ”ولم يشهدوا على شهادة
غیرهم“ کے تیور دیکھ کے بتائیے کہ اگر مخبرین اس شہر والوں کی شہادت پر شہادت نہ
دیں بلکہ یوں بیان کریں کہ فلاں شہر والوں نے چاند دیکھا ہے اس پر جملہ ساقبہ ”لو

شہد جماعت ان اہل بلدہ قدر اہل اہلال رمضان قبلکم اجوم“ صادق ہے جس پر یہ فرمایا ”لا یباح فطر غد“ یہ دوسری صورت بھی خبر مستفیض کی ہے، جزئیہ دیکھ کر بتایا جائے کیا یہاں جماعت کثیرہ کا مطلق بیان کافی ہے یا ان کی شہادت سے کام چل جائے گا یا شہادت علی الشہادت کی شرط ہے؟ کیا اب بھی نہ کھلا کہ استفاضہ شرعیہ بالکلیہ شہادت سے جدا نہیں، لہذا ینبغی ان تفہم کلماتہم واللہ الموفق بفہم من یشاء۔

ایک دوسرے کے سامنے ہونے کا مطلب

3G موبائل میں تصویر کشی کے ذریعہ ایک دوسرے کی جعلی تصویر دیکھنا ممکن ہے نہ کہ ایک دوسرے کا وہ بدو سامنے ہونا جس طرح آنکھ کے سامنے دیکھنے والا ہوتا ہے، پھر کیا بر تقدیر تسلیم اس صورت میں شہود کو حاکم کے یہاں حاضری سے مستثنیٰ قرار دیا جائے گا صرف اتنا کافی ہوگا کہ اسکرین پر وہ گواہ کا فوٹو دیکھ لے؟ اور جب صورت استفاضہ میں بھی یہ خبر رنگ شہادت سے جدا نہیں، اسی لئے اس صورت استفاضہ کو جائز یا ماذہ شہادت اور اس کے مشتقات سے تعبیر کیا، اسی لئے علامہ رحمٰتی نے اس کی تعریف میں یہ فرمایا کہ ”ان تاتى من تلك البلدة جماعات متعددة ونـ الخ“ تو اس پر اختلاف زمان و تبدل عہد کی بنا کس کو مسلم ہو سکتی ہے؟ اور دستور شہادت جو آج تک غیر مذہبی پتھریوں میں بھی چلا آ رہا ہے کا بدلا جانا کس کو منظور ہوگا؟ امور شرعیہ میں یہ کیسے سنا جاسکتا ہے:

”لہذا ٹیلیفون اور موبائل پر اتنے لوگ خبر دیں جن پر جماعات متعددہ اور گروہ درگروہ صادق آئے اور قاضی کو ظن غالب ملحق بالیقین ہو جائے تو اس استفاضہ کا تحقق ہو جائے گا جو شرعاً حجت ہے۔“

یہ استفاضہ محدثہ وہ استفاضہ فقہیہ حدیثیہ نہیں جس پر آپ حضرات کو بھی اب تک اتفاق تھا۔

پیش نظر ایک فتوے میں یہ عبارت درج ہے:

”مقامی طور پر مطلع ابراؤد ہو تو قرب و جوار کے مقامات میں جہاں تک مطلع ایک ہو وہاں ایک جم غفیر نے چاند دیکھا ہو یا مختلف مقامات پر کثیر مجمع اور یہ خبر حد تو اتر کو پہنچ چکی ہو یعنی اس کی خبر اس قدر عام ہو جائے کہ اس کا کذب محال ہو تو اس کو فقہ کی اصطلاح میں خبر مستفیض کہتے ہیں“

سیمینار میں یہ فتویٰ تو شامل کر لیا، فتوے کی یہ عبارت دیکھ کر بتایا جائے کہ کیا نو موبائل کی خبر خبر متواتر ہو سکتی ہے؟ نیز فتوے میں کہا:

”یا مطلع دیگر مقامات پر بھی ابراؤد ہونے کی صورت میں شرعی شہادت کی تکمیل کے بعد کسی ثقہ اور معتبر آدمی نے ٹیلیفون پر اطلاع دی ہو ورنہ حالیکہ اس کی آواز پہچانی جاتی ہو تو اس کی صحت و تصدیق کے بعد ایسی اطلاع کو قبول کرنے میں شرعاً کوئی قباحت نہیں۔“

اس دعوے پر البحر الرائق کا جزئیہ پیش کیا، ظاہر ہے کہ یہ صورت صاحب بحر الرائق کے زمانے میں نہ تھی کہ دور دراز سے گھر بیٹھے آدمی خبر دے دے اور اس کی خبر کا تحقق ہو جائے یہ صورت مستحدثہ ہے خاص اس صورت کا جزئیہ فتویٰ میں پیش نہ کیا اور مطلق تحقیق کو اس پر منطبق کر دیا حالانکہ تحقیق کا یہ دستور نہ آج کا ہے، نہ کل یہ دستور تھا۔ فتوے کا اختتام اس عبارت پر ہوتا ہے:

”مقامی رویت ہلال کمیٹی مذکورہ بالا تمام امور کو پیش نظر رکھ کر اعلان کرے اور اس اعلان کی اطلاع ریڈیو، یائی وی وغیرہ سے نشر کی جائے تو اس پر عمل کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔“

کیا دور دراز مقامات میں بھی اس اعلان کا اعتبار ہوگا یا اس مقام کے قرب و

جوار میں وہ اعلان معتبر ہوگا؟

کتاب القاضی کی بحث اور اعلان رویت کے حدود
کتاب القاضی الی القاضی کے بارے میں سیدنا علی حضرت علیہ الرحمہ نے
مندرجہ ذیل تصریح فرمائی:

”کتاب القاضی الی القاضی“ یعنی قاضی شرع جسے سلطان اسلام
نے فصل مقدمات کے لئے مقرر کیا ہو اس کے سامنے شرعی گواہی
گزری اس نے دوسرے شہر کے قاضی شرع کے نام خط لکھا کہ
میرے سامنے اس مضمون پر شہادت شرعیہ قائم ہوئی اور اس خط
میں اپنا اور مکتوب الیہ کا نام و نشان پورا لکھا جس سے امتیاز کافی
واقع ہو اور وہ خط دو گواہان عادل کے سپرد کیا کہ یہ میرا خط قاضی
فلاں شہر کے نام ہے وہ باحتیاط اس قاضی کے پاس لائے اور
شہادت ادا کی کہ آپ کے نام یہ خط فلاں قاضی شہر نے ہم کو دیا
اور ہمیں گواہ کیا کہ یہ خط اس کا ہے اب یہ قاضی اگر اس شہادت کو
اپنے مذہب کے مطابق ثبوت کے لئے کافی سمجھے تو اس پر عمل
کر سکتا ہے (اور بہتر یہ ہے کہ قاضی کا تب خط لکھ کر ان گواہوں کو
ستادے اس کا مضمون بتادے اور خط بند کر کے اس کے سامنے
سر بمہر کر دے اور اولیٰ یہ کہ اس کا مضمون ایک کھلے ہوئے
پرچے پر الگ لکھ کر بھی ان شہود کو دے دے کہ اسے یاد کرتے
رہیں یہ آکر بھی گواہی دیں کہ خط میں یہ لکھا ہے اور سر بمہر خط اس
قاضی کو حوالہ کریں یہ زیادہ احتیاط کے لئے ہے ورنہ خیر اسی قدر
کافی ہے کہ دو مردوں یا ایک مرد و عورتیں عادل کو خط سپرد کر کے
گواہ کر لے اور وہ باحتیاط یہاں لا کر شہادت دیں) بغیر اسکے اگر

خط ڈاک میں ڈال دیا یا اپنے آدمی کے ہاتھ بھیج دیا تو ہرگز مقبول نہیں اگرچہ وہ خط اسی قاضی کا معلوم ہوتا ہو اور اس پر اسکی اور اس کے محکمہ قضاء کی مہر بھی لگی ہو۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۴ ص ۵۵۱/۵۵۲)

اعلیٰ حضرت کی تصریح سے صاف ظاہر ہے کہ کتاب القاضی الی القاضی بالاستقلال حجت شرعیہ نہیں بلکہ شہادت شرعیہ سے مشروط ہے اسی لئے قاضی کا خط بذریعہ ڈاک یا قاضی کے فرستادہ کے ہاتھ سے دوسرے قاضی کو پہونچے تو ہرگز مقبول نہیں، تو فیکس، ای میل وغیرہ بمنزلہ کتاب القاضی الی القاضی کیسے ہو جائیں گے؟ حالانکہ آپ ہی نے مانا کہ اس کے واجب العمل ہونے کے لئے وہی شرط درکار ہوگی۔ پھر شہادت شرعیہ کی شرط سرے سے کیوں اڑادی؟ اور امام ابو یوسف کا مفتی بہ قول چھوڑ کر ایک روایت غیر مقبولہ جو شافعیہ میں بھی ایک عالم کا منفر د قول ہے مناط اجتماع کی فکر میں اختیار کر کے خرق اجتماع کیوں کیا؟ روایت پر شہادت گزرتا بوجہ دوری محذور ہی سہی لیکن یہ کب ضروری ہے کہ جس دن کسی جگہ چاند ہو جانے کی وجہ سے روزہ یا عید ہو اسی دن دوسری جگہ بھی ہو جائے اگرچہ نہ چاند دکھائی دے نہ رویت بطریق شرعی ثابت ہو، ہرگز یہ ضروری نہیں تو غیر ضروری کو ضروری فرض کر لینا اور اس حیلے سے مذہب معتمد سے عدول کون سا اصول ہے؟

کتاب القاضی بھی نقل شہادت میں شہادۃ علی الشہادۃ کے مشابہ ہے اس لئے اس کا حکم بھی یہی ہوگا یعنی ضروری ہوگا کہ قاضی کا مکتوب بعد تحقیق شروط مطلوبہ گواہان عدول لے کر دوسرے قاضی کے پاس جائیں، ورنہ یہ نقل شہادت نہ ہوگی، یہ سب کچھ قول مفتی بہ پر ہے۔ اب اگر یہ بھی مختار ہے اور اصطخری شافعی وغیرہ کا قول مرجوح بھی، تو یہ صاف تلافی کی صورت ہے اور جمع بین التقیضین ہے۔ ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ اس جگہ اپنے فتوے کی نقل درج کریں جو ہم نے مفتی شمشاد احمد برکاتی نزیل لیڈی اسمتہ جنوبی افریقہ کے سوال پر ارقام کر دیا۔

نقل سوال مع جواب درج ذیل ہے:

بخدمت اقدس، حضور تاج الشریعہ مفتی محمد اختر رضا خاں ازہری صاحب قبلہ

جانشین حضور مفتی اعظم ہند..... السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں کہ:

ساؤتھ افریقہ آٹھ صوبوں پر مشتمل خط استواء سے جنوب میں واقع ہے، اس کا طول البلد ۱۸ درجہ شرقی سے ۳۳ درجہ شرقی تک اور عرض البلد ۲۲ درجہ جنوب سے ۳۶ درجہ جنوبی تک وسیع و عریض ہے۔

اکثر سعودی عرب میں چاند کا اعلان ایک دن پہلے کبھی دو دن پہلے ہو جاتا ہے، مشرق وسطیٰ کے ممالک بھی اسے قبول کر لیتے ہیں امریکہ، افریقہ و یورپ میں ان کے عقیدت مند بھی اسے فوراً مان لیتے ہیں۔ پھر ریڈیو، ٹی وی، انٹرنیٹ وغیرہ پر زور دار اعلان کر کے مسلمانوں کے نمائندہ بن جاتے ہیں، ملکی اخبارات و میڈیا بھی ان کے اعلان کے مطابق عید وغیرہ کا اعلان کر دیتے ہیں جس کے سبب خوش عقیدہ سنی مسلمانوں کے لئے کئی دشواریاں پیش آتی ہیں اور یہ خود کئی حصوں میں بٹ جاتے ہیں۔

کچھ تو وہ ہیں جو وہابیوں کے اعلان پر دانستہ یا نادانستہ رمضان و عید کر لیتے ہیں دوسرے وہ لوگ ہیں جو ان کے اعلان پر عید نہیں کرتے، مگر دیوبندی جمعیۃ العلماء کے اعلان پر عید کر لیتے ہیں۔ تیسرے وہ سنی افراد ہیں جو صرف اپنے شہر کے علماء کے اعلان پر عید کرتے ہیں ان کی عید کبھی کبھی سعودیوں کی عید سے دو دن بعد اور ملک میں عام لوگوں کی عید سے ایک دن بعد ہوتی ہے۔ اہل سنت کے اس انتشار و تقسیم سے جماعتی سطح پر ہمارا بڑا نقصان ہوتا ہے۔

دوسری دشواری، سنی ملازمین و طلبہ کو چھٹی لینے میں

ہوتی ہے، کیوں کہ ملک — کامیڈ یا ایک دن پہلے عید کا اعلان کر چکا ہوتا ہے اس لئے وہ ان کی باتوں پر یقین نہیں کرتے یا یہ لوگ ان کو قاعدے سے سمجھا نہیں پاتے کہ ہماری عید ایک دن بعد کیوں ہے۔

تیسری دشواری ائمہ و علما کو ہوتی ہے کہ ان کی عوام ان کی بات نہیں مانتی، بلکہ کبھی کبھی خود مساجد کی کمیٹیاں بھی ائمہ کی اطاعت نہیں کرتیں اور وہ ان خود اپنی مسجد میں اعلان کر دیتی ہیں۔

چونکہ ہر سال یا اکثر رمضان، عید الفطر، عید الاضحیٰ کے موقع پر پورے ملک میں انتہائی سورش اور جھگڑا لڑائی ہو جایا کرتی ہے حتیٰ کہ عوام، علما کے قابو میں نہیں رہتی، روزہ الگ چھوڑتی اور توڑتی ہیں، عید کی نماز تک قبل از وقت پڑھ لیتی ہیں۔ عوام کے ایمان کی سلامتی کے لئے کیوں نہ پورے ملک کی رویت ہلال کمیٹی تشکیل دی جائے اور کم از کم اپنے اہل سنت متحد رہیں، وہابی اور دیوبندی کی اقتدائے کریں۔

اس صورت حال کے پیش نظر حسب ذیل سوالات دریافت طلب ہیں:

سوال نمبر (۱) پورے ملک کے اہل سنت کے علما کے اتفاق سے کسی ایک سنی عالم کو پورے ملک کا چیئرمین (حاکم) بنایا جائے اور اس سنی صحیح العقیدہ عالم دین کی تحقیق رویت ہلال کے بعد اس کے شرعی اعلان پر پورے ملک کے اہل سنت رمضان و عید وغیرہ کریں۔ تو سنی علما کے وفاق سے ایک سنی صحیح العقیدہ عالم دین کو پورے ملک کا چیئرمین بنانا اور اس کے اعلان شرعی پر پورے ملک کے مسلمانوں کا عمل کرنا شرعاً درست ہے یا نہیں؟ زید کا کہنا ہے کہ پورے ملک کا ایک حاکم مقرر کرنا درست اور صحیح ہے۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قادری رضی اللہ عنہ فتاویٰ رضویہ میں حدیقہ ندیہ کے حوالے سے تحریر فرماتے ہیں: "اذا خلا الزمان من سلطان ذی کفایۃ فالامور مؤکلة الى العلماء ویلزم الامة الرجوع الیہم ویصیرون ولایۃ فاذا عسر جمعہم علی واحد استقل کل قطر باتباع علمائہ فان کثروا فالمتبع اعلیہم"

[ج ۳، ص ۵۳۹، مطبوعہ رضا اکیڈمی، ممبئی]

فان استواء اقرعہم۔“

ترجمہ: جب زمانہ ایسے سلطان سے خالی ہو جو معاملات شرعیہ میں کفایت کر سکے تو شرعی سب کام علما کے سپرد ہوں گے اور مسلمانوں پر لازم ہوگا کہ اپنے ہر معاملہ شرعی میں ان کی طرف رجوع کریں وہ علما ہی قاضی و حاکم سمجھے جائیں گے۔ پھر اگر سب مسلمانوں کا ایک عالم پر اتفاق مشکل ہو تو ہر ضلع کے لوگ اپنے علما کا اتباع کریں اگر ضلع میں زیادہ عالم ہوں تو جو سب میں زیادہ احکام شریعت کا علم رکھتا ہو اس کی پیروی ہوگی اور اگر علم میں برابر ہوں تو ان میں قرعہ ڈالیں۔“

امام اہلسنت سے منقول اس جزیئہ سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر ملک کے تمام ضلع کے لوگ کسی ایک عالم پر متفق ہو جائیں تو مسلمانوں پر لازم ہوگا کہ اپنے ہر معاملہ شرعیہ میں ان کی طرف رجوع کریں۔ وہی عالم، قاضی و حاکم اور سلطان اسلام سمجھا جائے گا اور شرعی سب کام اسی کے سپرد ہوں گے۔ اس سے پورے ملک کا ایک قاضی و حاکم بنانے کا جواز نکلتا ہے۔

اسی طرح پورے ملک کی مرکزی رویت ہلال کمیٹی بنانے کے جواز کے قائل حضرت مولانا مفتی وقار الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ بھی تھے بلکہ وہ ایک زمانہ میں پاکستان کی مرکزی رویت ہلال کمیٹی میں شامل بھی رہ چکے ہیں، وہ لکھتے ہیں کہ: ”مرکزی رویت ہلال کمیٹی شرعی طور پر شہادت لے کر جب اعلان کر دیگی تو وہ اعلان پورے ملک کے لئے ہوگا۔“

[وقار الفتاویٰ، ج ۳، کتاب الصوم، ص ۳۲۰]

سوال نمبر (۲) مرکزی رویت ہلال کمیٹی یا اس کا چیئرمین، ثبوت شرعی فراہم ہونے کے بعد پورے ملک میں ٹیلیفون، فیکس، انٹرنیٹ وغیرہ کے ذریعہ اعلان کرے تو اس کا یہ اعلان معتبر ہوگا یا نہیں؟ زید کا کہنا ہے کہ فقہانے جو تصریح فرمائی کہ ٹیلیفون، خطوط، اخبار اور ریڈیو وغیرہ کے ذریعہ رویت ہلال کی خبریں غیر معتبر ہیں، بلاشبہ یہ حق ہے کیوں کہ وہ اپنے طور پر اس طرح کی خبریں شائع کرتے رہتے ہیں نہ وہ اعلان

شرعی تحقیق کے بعد ہوتا ہے نہ حاکم شرع کے حکم سے، اس لئے ایسا اعلان معتبر نہیں، لیکن اگر وہ اعلان حاکم شرع کے حکم سے ہو تو اس کے احکام اس سے مختلف ہوں گے۔ کیا یہ بات مسلم نہیں کہ قاضی شرع کے حکم سے اعلان رویت کے لئے جو توپ داغی جاتی ہے، وہ معتبر ہے، لیکن سلطان اسلام یا قاضی شرع کے حکم کے بغیر کوئی شخص از خود اتیس ۲۹ رمضان کو ہلال عید کے اعلان کے لئے توپ چھوڑ دے تو کیا اس کا اعتبار ہوگا؟ ہرگز نہیں، یا کوئی ایک شخص چاند دیکھ کر حاکم شرع کے فیصلے سے پہلے ہی یا اس کے حکم کے بغیر پورے شہر میں اعلان کرتا پھرے کہ کل عید ہے۔ ہرگز معتبر نہیں ہوگا۔ لیکن سلطان اسلام یا قاضی کے فیصلے کے بعد اعلان کرے تو معتبر ہوگا۔

اسی طرح اگر کوئی شخص از خود پرچہ لکھ کر پورے شہر میں تقسیم کرے کہ کل عید ہے۔ معتبر نہیں، کیوں کہ خطوط سے رویت کا ثبوت نہیں ہوگا، لیکن اگر یہی خط یا پرچہ ثبوت شرعی کے بعد سلطان یا قاضی کے حکم سے لکھ کر شہر میں تقسیم کیا جائے تو معتبر ہے۔ سیدی اعلیٰ حضرت رضی اللہ عنہ اپنے زمانہ میں جب رویت ثابت ہو جاتی تو خود پرچہ لکھ کر شہر میں تقسیم کراتے۔ [فتاویٰ رضویہ جہارم ص ۵۳۲]

اگر باب رویت میں خطوط کا مطلقاً اعتبار نہ ہوتا تو کیوں پرچہ لکھ کر تقسیم کئے جاتے؟ کیوں کہ یہ شبہاں بھی پایا جاتا ہے کہ وہ پرچہ سیدی اعلیٰ حضرت کی طرف سے نہ ہو، کسی اور نے ان کے نام سے لکھ کر تقسیم کیا ہو جیسا کہ فقہانہ تصریح فرمائی۔ الخط يشبه الخط فلم يحصل العلم (الاشباه والنظائر) خط خط کے مشابہ ہوتا ہے، لہذا اس سے علم حاصل نہ ہوگا، ظاہر ہے یہ خطوط قاضی کی قضا سے پہلے حکم قضا صادر کرنے کے سلسلے میں معتبر نہیں نہ کہ فیصلہ صادر ہونے کے بعد اعلان کے لئے، ورنہ کیسے سیدی اعلیٰ حضرت اعلان رویت کے خطوط تقسیم کراتے اور اس کا اعتبار کرتے۔

فتاویٰ رضویہ شریف جلد چہارم میں ہے: ”لا يقضى القاضي بذالك عند

المنازعة لأن الخط مما يُزَوَّرُ وَيُفْتَعَلُ“

قاضی جھگڑے کے وقت اس پر فیصلہ نہ کرے کیوں کہ خط میں کسی کی طرف

جھوٹ منسوب کیا جاسکتا ہے اور ہٹا لیا جاتا ہے۔

لہذا اب اگر رویت ہلال کمیٹی کا چیئرمین (حاکم) ثبوت رویت کے بعد اپنی تحریر، ثبوت رویت کے اعلان کے لئے پورے ملک میں جو اس کے دائرہ عمل اور حدود قضا میں ہے تقسیم و ارسال کرے یا فون و فیکس و ای میل کرے تو اس کا اعتبار کیوں نہ ہوگا؟

سوال نمبر (۳) اگر کسی عالم کا ایک شہر میں ٹیلیفون اور پرچہ وغیرہ تقسیم کر کے اعلان کرنا ثبوت رویت کے بعد معتبر ہے تو دیگر بلاد میں کیوں نہ معتبر ہوگا جبکہ وہ دیگر بلاد بھی اس حاکم شرع کے دائرہ عمل اور حدود قضا کے اندر ہوں اور اتنی دوری پر ہوں کہ شک و شبہ کی صورت میں کار، یا ہیلی کاپٹر وغیرہ کے ذریعہ جا کر تصدیق کر سکتے ہوں۔ بیوا تو جروا۔

المستفتی: شمشاد احمد مصباحی

خادم تدریس و افتاء، دارالعلوم قادریہ غریب نواز،

لیڈی اسمتھ، ساؤتھ افریقہ

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب: زید کا قول صحیح ہے۔ پورے ملک کا ایک حاکم ہو سکتا ہے۔ یونہی قاضی

القضاۃ بھی مقرر کیا جاسکتا ہے لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ ملک کے سب سے بڑے

حاکم یا قاضی القضاۃ کے دیگر بلاد اور مقامات میں اس کے نواب، امراء اور نائب

قاضی نہ ہوں اور حاکم یا قاضی کا حکم یونہی تمام بلاد کے عوام کو پہنچ جائے بلکہ ہر زمانہ کا یہ

دستور رہا اور اب تک یہ دستور چلا آرہا ہے کہ حاکم اسلام کے ہر جگہ نواب اور اس

کے مقرر کردہ قاضی ہوتے ہیں جن کو اس کا حکم پہنچتا ہے اور ہر جگہ کا والی اور قاضی اس

کے حکم کو عوام پر نافذ کرتا ہے، جس طرح تمام ملک کا ایک حاکم یا قاضی مقرر کرنا ممکن

اسی طرح ”مرکزی رویت ہلال کمیٹی“ بھی قائم کی جاسکتی ہے، مگر اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہو سکتا کہ ملک کے اور شہروں میں اصلاً رویت ہلال کمیٹیاں نہ ہوں اور عوام از خود ایک ہی اعلان پر ہر شہر میں عمل کر لیں اور جب یہ امر اپنی جگہ مسلم ہے کہ سب سے بڑے حاکم کے ماتحت اور بلاد میں حکام اور سب سے بڑے قاضی کے تحت اور بلاد میں قضاۃ ہوتے ہیں تو امور قضاء ہر ہر شہر میں ان قضاۃ کو مفوض ہوں گے اور وہی سب سے بڑے حاکم یا قاضی کے فیصلے کو شرط قضا کے تحقق ہونے کے بعد عوام پر نافذ کریں گے اور شرط قضا تحقق نہ ہوں تو ان ناہین کے نزدیک اس کا حکم تحقق اور قابل عمل ہی نہ ہوگا چہ جائیکہ اس کو وہ عوام پر نافذ کریں۔

عالمگیری میں ہے:

”ذکر فی کتاب الأقضية ان کتب الخليفة الى قضاته
اذا كان الكتاب فی الحكم بشهادة شاهدین شهدا عنده
بمنزلة کتاب القاضي الى القاضي لا یقبله الا بالشرائط
التي ذکرناها وأما کتابه أنه ولی فلانا أو عزل فلانا
فیقبل عنه بدون تلك الشرائط ويعمل به المکتوب اليه
اذا وقع فی قبله أنه حق ويمضی علیه“ [ج ۳، ص ۳۹۶]

ہمارے جزئیہ سے دستور مذکور کا ثبوت بہم پہنچا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ سلطان اسلام کا حکم نامہ دوسرے شہر میں کسی قاضی کے لئے کچھ شرائط پر قابل عمل ہوتا ہے اور کس صورت میں کتاب القاضي الی القاضي کے درجہ میں ہوگا یہ بھی ظاہر ہوا پھر مخفی نہ رہے کہ کتاب القاضي الی القاضي کے بارے میں یہ تصریح ہے کہ اس کا ثبوت اجماع سے برخلاف قیاس ہے۔

اسی ہند یہ میں ہے:

”يجب أن يعلم أن کتاب القاضي الى القاضي صار حجة

شرعا فی المعاملات بخلاف القیاس لأن الكتاب قد
يُفتعل ويُزَوَّر والخط يشبه الخط والخاتم يشبه الخاتم
ولكن جعلناه حجة بالاجماع ولكن انما يقبله القاضی
المکتوب الیه عند وجود شرائطه ومن جملة الشرائط
الیینة حتی أن القاضی المکتوب الیه لا یقبل کتاب
القاضی مالم یثبت بالیینة أنه کتاب القاضی۔“

[ہندیہ ج ۳، ص ۳۸۱]

یہی وجہ ہے کہ کتاب القاضی الی القاضی بشرط شہادت شرعیہ و تحقیق دیگر شرائط
مقبول ہے مگر رسول قاضی مقبول نہیں۔ اس جگہ اس امر کا خاص جزئیہ نقل کرنے کے
بجائے مناسب سمجھتا ہوں کہ اعلیٰ حضرت رضی اللہ عنہ کے فتاویٰ سے ایک تنبیہ ضروری
نقل کروں جو فوائد مبہمہ پر مشتمل ہے جس سے فیکس وغیرہ کو کتاب القاضی پر قیاس
کرنے کا حال بھی کھلے۔

چنانچہ اعلیٰ حضرت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

تنبیہ چہارم۔ علما تصریح فرماتے ہیں کہ دوسرے شہر میں بذریعہ
خط خبر شہادت دینا صرف قاضی شرع سے خاص جسے سلطان نے
فصل مقدمات پر والی فرمایا ہو یہاں تک کہ حکم کا خط مقبول نہیں۔
در مختار میں ہے: ”القاضی یکتب الی القاضی و هو نقل
الشهادة حقيقة ولا یقبل من حکم بل من قاض مؤلف قبیل
الامام۔ الخ“ ملقط۔ فتح میں ہے: ”هذا النقل بمنزلة
القضاء ولهذا لا یصح الا من القاضی“ غیر قضاة تو یہیں
سے الگ ہوئے، رہے قاضی تو ان کی نسبت تصریح ارشاد کہ اس
بارے میں نامہ قاضی کا قبول بھی اس وجہ سے ہے کہ صحابہ و

تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے برخلاف قیاس اس کی اجازت پر اجماع فرمایا اور نہ قاعدہ یہی چاہتا تھا کہ اس کا خط بھی انہیں وجوہ سے جو اوپر گزریں مقبول نہ ہو، اور پر ظاہر ہے کہ جو حکم خلاف قیاس مانا جاتا ہے مورد سے آگے تجاوز نہیں کر سکتا، اور دوسری جگہ اس کا اجرا محض باطل و فاحش خطا، پھر حکم قبول حد سے گزر کر تار تک پہنچنا کیوں کر روا؟ ائمہ دین تو یہاں تک تصریح فرماتے ہیں کہ: اگر قاضی اپنا آدمی بھیجے بلکہ بذات خود ہی آکر بیان کرے کہ میرے سامنے گواہیاں گزریں ہرگز نہ سنیں گے کہ اجماع تو صرف دوبارہ خط منعقد ہوا ہے پیام اپنی و خود بیان قاضی اس سے جدا ہے، امام علامہ محقق علی الاطلاق ”شرح ہدایہ“ میں فرماتے ہیں: ”الفرق بین رسول القاضی و کتابہ حیث یقبل کتابہ ولا یقبل رسولہ فلان غایۃ رسولہ ان یکون کنفسہ و قدّمنا انہ لو ذکر مافی کتابہ لذلک القاضی بنفسہ لا یقبلہ وکان القیاس فی کتابہ کذلک إلا انہ أجز باجماع التابعین علی خلاف القیاس فاقصر علیہ“۔ [فتاویٰ رضویہ جلد چہارم ص ۵۲۵-۵۲۶]

یہاں سے ظاہر ہوا کہ کتاب القاضی کا ثبوت بالاجماع برخلاف قیاس ہے اور جو چیز خلاف قیاس ثابت ہو وہ اپنے مورد پر مختصر رہے گی، اس پر قیاس جائز نہیں جیسا کہ سطور بالا میں مفصلاً گزرا اور فتح القدیر سے اس کا جزئیہ بھی منقول ہوا ”فتح القدیر“ کے مندرجہ بالا جزئیہ سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ اسی فتح القدیر کا وہ جزئیہ جو کثیف پردے کے پیچھے چھپے ہوئے کسی شخص کی آواز سن کر گواہی دینے سے متعلق ہے جس کی عبارت یوں ہے:

”ولو سمع من وراء حجاب کثیف لا یشف من وراءہ لا

يجوز له ان يشهد ولو شهد وفسره للقاضی بأن قال سمعته باع ولم ار شخصه حين تكلم لا يقبله لأن النعمة تشبه النعمة إلا اذا أحاط بعلم ذالك لأن المسوغ هو العلم غير أن رويته متكلماً بالعقد طريق العلم به فاذا فرض تحقق طريق آخر جاز“ - [فتح القدير ج ۶ ص ۴۶۳]

وہ اس صورت سے متعلق نہیں، تو جزیہ اس پر منطبق ہی نہیں، اس سے قطع نظر کہ کتاب القاضی کا ثبوت برخلاف قیاس ہے، اسی فتاویٰ رضویہ سے فتح القدير کے اس جزیہ کے مضمون سے متعلق ائمہ کا یہ فیصلہ بھی سن لیجئے جو یوں اسی فتاویٰ رضویہ میں منقول ہوا: تمیین الحقائق پھر فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

”ولو سمع من وراء الحجاب لا يسعه أن يشهد لاحتمال أن يكون غيره إذا للنعمة تشبه النعمة إلا إذا كان في الداخل وحده ودخل وعلم الشاهد أنه ليس فيه غيره ثم جلس على السلك وليس له مسلك غيره فسمع إقرار الداخل ولا يراه لانه يحصل به العلم وينبغي للقاضي ان يفسر له ان لا يقبله“ - [فتاویٰ رضویہ جلد چہارم ص ۵۲۹]

اور اگر فتح القدير کا جزیہ مذکورہ سے بوجہ استثناء مذکور بعلم احاطہ علم ثلیفون کی خبر کو معتبر ہونا مقصود ہے تو بھی یہ جزیہ اس صورت پر منطبق نہیں کما هو ظاہر اور اس کا مختلف فیہ ہونا تمیین الحقائق اور عالمگیری کے جزیہ منقولہ سے آشکار ہے اسی فتاویٰ رضویہ میں دربارہ ثلیفون فرمایا:

”ثلیفون دینے والا اگر سننے والے کے پیش نظر نہ ہو تو امور شرعیہ میں اس کا کچھ اعتبار نہیں، اگرچہ آواز پہچانی جائے کہ آواز مشابہ آواز ہوتی ہے۔ اگر وہ کوئی شہادت دے معتبر نہ ہوگی اور

اگر کسی بات کا اقرار کرے تو سننے والے کو اس پر گواہی دینے کی اجازت نہیں، ہاں اگر وہ اس کے پیش نظر ہے جسے دو بدو آمنے سامنے سے تعبیر کرتے ہیں یعنی اس کی دونوں آنکھیں اس کی دونوں آنکھوں کے سامنے ہوں، ایک دوسرے کو دیکھ رہا ہو اور ٹیلیفون کا واسطہ صرف بوجہ آسانی آواز رسانی کے لئے ہو کہ اتنی دور سے آواز پہنچتا دھوا تھا تو اس صورت میں اس کی بات جس حد تک شرعاً معتبر ہوتی اب بھی معتبر ہوگی مثلاً خود اپنی رویت کی شہادت ادا کرے تو مانی جائے گی اگر وہ مقبول الشہادۃ ہے۔

[فتاویٰ رضویہ جلد چہارم ص ۵۲۸-۵۲۹]

جہاں تک مسائل فاضل نے فیکس، ٹیلیفون وغیرہ کے متعلق ذکر کیا ان میں سے اکثر باتوں کا جواب روشن اور بعض باقی کا جواب اسی سے ظاہر، رہا مسائل فاضل نے پرچے کو جو ذکر کیا اس کے متعلق خود فتاویٰ رضویہ کے یہ کلمات دیکھیں، اعلیٰ حضرت رضی اللہ عنہ کا جواب مع سوال اس جگہ مرقوم ہوتا ہے:

”سوال حضرت مولانا..... السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

معروض خدمت شریف ہے کہ جناب والا کا ایک مختصر سا پرچہ جس پر جناب کی مہر لگی ہوئی ہے اور ایک سطر میں یہ عبارت مرقوم ہے (میرے سامنے شہادتیں گزر گئیں کل جمعہ کو عید ہے) خاکسار کو موصول ہوا اس کے متعلق فتویٰ شرعی دریافت طلب ہے کہ جس جگہ یہ پرچہ پہونچے تو وہاں کے لوگوں کو جمعہ کو عید کرنا لازم تھی یا نہیں؟ اور روزے توڑ دینا ضرور تھے یا نہیں؟ اور اس کی عام تشہیر اور دیگر بلا میں اشاعت سے کیا مفاد تھا؟ بینوا تو جروا

الجواب: وہ پرچے دیگر بلا میں نہ بھیجے گئے، تقسیم کرنے والوں

نے اسٹیشن پر بھی دیئے، ان میں سے کوئی لے گیا ہوگا، بعض لوگوں نے پیلی بھیت کے واسطے چاہا اور ان کو جواب دے دیا گیا کہ جب تک دو شاہد عادل لے کر نہ جائیں پرچہ کافی نہ ہوگا اور بلاد بعیدہ کو کیوں کر بھیجے جاتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(جلد چہارم ص ۵۴۲)

یہیں سے یہ ظاہر ہوا کہ وہ پرچے شہر اور قرب و جوار شہر ہی کے لئے تھے، شہر سے قریب دوسرے شہر کے لئے بھی معتبر نہیں ہیں، یہی جواب توپ پر قیاس کا ہے کہ توپ کا اعتبار بعد تحقق رویت والی شہر کے حکم سے محض شہر اور حوالی شہر تک محدود رہے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ قالہ ہفسمہ وأمر برقمہ۔

فقیر محمد اختر رضا قادری ازہری غفرلہ

اعلان رویت کے حدود میں توسیع کی بحث

اس جواب میں اجمالی طور پر کتاب القاضی الی القاضی ٹیلیفون وغیرہ سب پر گفتگو ہو چکی اعلان کے متعلق اتنا اور کہنا ہے، غالباً کتب مذہب میں اس کی صراحت نہیں ملتی کہ سلطان اسلام یا قاضی القضاۃ کا اعلان سارے جہاں کے لئے کافی ہے۔ توپ وغیرہ امارات ظاہرہ پر قیاس کا جواب گزرا فتح الباری تحفۃ المحتاج وغیرہ کتب شافعیہ اپنے مذہب کی کتب نہیں، اور انہوں نے جو استثناء یا اس الفاظ ذکر کیا ”الا ان یثبت عند الامام الاعظم فیلزم الناس کلہم لأن البلاد فی حقہ کالبلد الواحد“ اس میں وجہ الزام مفسر نہ ہوئی کہ کس طریقے سے وہ سب کو لازم کریگا، براہ راست، اگر براہ راست تو کس ذریعے سے اور وہ ذریعہ مبدا سے منتهی تک اس کے قبضے میں ہوگا اور اس پورے سلسلے میں اسے اپنے قبضے میں رکھنے کا وہ کیا بندوبست کریگا؟ اور اگر بطریق نواب و ولایۃ و امراء تو کونسی شروط ملحوظ ہوں گی؟

اس سے قطع نظر ریڈیو وغیرہ سے ایسا اعلان عام اس ملک میں متصور نہیں اس کی

بحث اس جگہ بے فائدہ ہے شرع کا قاعدہ ہے ”الامور بمقاصدھا“ لہذا اگر ریڈیو وغیرہ سے اعلان عام کے معتبر ہونے کی ان بلاد میں یہ تمہید ہے تو یہ امر سخت ہولناک و شدید ہے۔ ہمارے پاس عالمگیری کا جو نسخہ ہے اس کی عبارت یوں ہے:

”ذکر فی کتاب الاقضیۃ ان کتب الخلیفۃ الی قضاتہ اذا کان الکتاب فی الحکم بشہادۃ شاہدین شہدا عندہ بمنزلۃ کتاب القاضی الی القاضی لا یقبل الا بالشرائط التی ذکرناھا۔ الخ“

اس میں ”ان کتب الخلیفۃ الی قضاتہ“ کے بعد ”فہ تفصیل“ نہیں ہے جو بریکٹ میں درج ہے، بریکٹ میں درج ہونے سے یہ خیال ہوتا ہے کہ اسے ناقل نے ایہام پیدا کرنے والے انداز میں اصل عبارت میں رکھ دیا۔ کیونکہ بسا اوقات کتابوں میں مصنف کے اصل کلمات بھی بریکٹ میں آجاتے ہیں۔ اب اگر کسی نسخہ میں وہ لفظ ہے جو بریکٹ میں درج ہوا تو تصحیح نقل کی جائے اور اگر نہیں تو یہ اضافہ اصل عبارت سے متصل اس ایہام کے ساتھ نہ ہونا چاہئے تھا بلکہ اس سے پہلے کوئی لفظ لاتے جو صاف تغیر و تصرف کا پتہ دیتا اور اس سے یہ ایہام زائل ہوتا کہ ”فہ تفصیل“ اصل عبارت مصنف ہے، اور یہ ایہام پیشگی ہی زائل کر دیتے۔

جو دستور، قدیم سے سلاطین اسلام میں رہا اس پر ہم نے اپنے فتویٰ میں روشنی ڈالی اور عالمگیری کا جزئیہ پیش کیا ہمارے جزئیہ سے دستور مذکور کا ثبوت ہم پہنچا، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ سلطان اسلام کا حکم نامہ دوسرے شہر میں کسی قاضی کے لئے کچھ شرائط پر قابل عمل ہوتا ہے اور وہ کس صورت میں کتاب القاضی الی القاضی کے درجے میں ہوگا جزئیہ مذکورہ سے صاف ظاہر ہے کہ خلیفۃ المسلمین اطلاع حکمی بلاد مختلفہ میں اپنے قضاۃ کو دیتا تھا اور اسکی اطلاع حکمی میں وہ شروط قدیم سے ملحوظ ہیں اور انہیں شروط پر اس کا حکم نامہ یا اطلاع حکمی معمول و مقبول ہوا۔

اعلان کا نیا طریقہ جس کا رواج ہوا چاہتا ہے اور جس پر ایک طریقہ غامضہ سے اپنے زعم میں دلالت قائم کرنا چاہی اس جزیئے سے آشکارا نہیں۔ مانع کو اسی قدر کافی بلکہ جو اس سے صاف ظاہر ہے وہ ہے جو ہم نے ابھی ذکر کیا اور ظاہر سے عدول بے دلیل نامقبول پھر مانع تو مانع لزوم ہے اور وہ ہم ہیں نہ کہ مدعی۔ اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ جزیئہ مذکورہ کسی طرح اس اعلان مزعوم پر دلالت کرتا ہے اور یہ کہ حکم اگر پہلے سے ثابت ہو تو قاضی کے پاس اعلان حکم بھیجنے کے لئے وہ شرط ضروری نہیں جو کتاب القاضی الی القاضی میں درکار ہے، پھر بھی خلیفۃ المسلمین کے مقررہ قاضیوں کے نزدیک ثبوت حکم کے لئے وہی شرط درکار ہوگی جو اس جزیئہ میں مذکور ہے تو اس سے مقرر کردہ اور حکم اور اعلان کا تفرقہ کیا مفید؟

سطور بالا میں طریقہ غامضہ کا ذکر گزرا اسکی وضاحت کے لئے پیش نظر مقالہ کی عبارت درج کرنا ناگزیر ہے۔ مقالہ نگار جزیئہ مذکورہ کی توجیہ کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

”اس عبارت میں پہلی شرط (ان کتب الخلیفۃ) کی جزا مخدوف ہے۔ چاہیں تو وہ جزا (ففیہ تفصیل) مانیں یا (فہو علی نوعین) اور دوسری شرط (اذا کان الكتاب فی الحکم-الخ) کی جزا (لا یقبل الا بالشرائط التی ذکرناھا) ہے۔“

یہ شرط دو قیدوں کے ساتھ مقید ہے (۱) فی الحکم بشہادۃ شاہدین شہدا عندہ۔ (۲) بمنزلۃ کتاب القاضی الی القاضی۔ جب یہ شرط ان دونوں ضروری قیود کے ساتھ پائی جائیگی تب اس پر لا یقبل الا بالشرائط کا حکم جاری ہوگا۔ اور اگر کوئی بھی ایک قید مرتفع ہوئی تو شرط کا تحقق نہ ہوگا، لہذا اس پر

لا یقبل الا بالشرائط کا حکم بھی جاری نہ ہوگا۔ کہ اذا فات
الشرط فات المشروط تسلیم شدہ ضابطہ ہے۔ اب اگر خلیفہ کا
خط بمنزلہ کتاب القاضی الی القاضی نہ ہو کہ اس سے مقصود اثبات
حکم ہو (خواہ بذریعہ نقل شہادت، یا نقل حکم) بلکہ ثابت شدہ حکم
کے اعلان کے لئے ہو تو وہاں کتاب القاضی کے شرائط کا لحاظ
ضروری نہ ہوگا۔

فتاویٰ عالمگیری کی عبارت ”فی الحكم بشهادة شاهدين“
کا مفہوم ہے ”دو گواہوں کی شہادت پر فیصلہ کے بارے میں“۔
اس کو یہ لازم نہیں کہ خلیفہ نے فیصلہ صادر کر دیا، بلکہ یہ بھی ہو سکتا
ہے کہ خلیفہ نے ”فیصلہ کے بارے میں“ شہادت لی اور اس کی بنا
پر فیصلہ صادر کرنے کے لئے اپنے خط کے ذریعہ نقل شہادت کیا،
اس طور پر یہ خط خلیفہ کے کئے ہوئے فیصلے سے متعلق نہ ہوا۔
ایسے خط کو فقہا کتاب حکمی کہتے ہیں۔ مانع کے لئے اسی قدر کافی
ہے۔ انتہی کلام۔

ہم نے پہلے ہی بانداز سوال عرض کر دیا کہ اعلان و حکم کا تفرقہ کچھ مفید نہیں اور
اعلان، تحقیق حکم پر موقوف اور قاضیوں کے نزدیک خلیفہ کے حکم کا تحقق اسی طریقے پر
موقوف جو ہمارے منقولہ جزئیہ میں مذکور ہوا۔ اور مقالہ میں درج صورت دیگر، مقالہ
نگار کا اپنا استخراج ہے جو جزئیہ سے ظاہر نہیں۔

مقالہ نگار آگے لکھتے ہیں:

”اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ خلیفہ نے
اپنا فیصلہ لکھ کر بھیجا تو بھی وہ بمنزلہ کتاب القاضی الی
القاضی کی قید سے مقید ہے، یہ کہاں ہے کہ اعلان کے لئے بھیجا

جس سے اعلان کا غیر معتبر ہونا ثابت ہو جائے۔

جی ہاں! تسلیم نہ کرنے کی وجہ کیا ہے؟ حالانکہ اس جزئیہ سے صاف ظاہر ہے کہ خلیفہ نے اپنا فیصلہ اپنے قضاۃ کو لکھ کر بھیجا۔ اس طرح اس نے اپنے فیصلے کی اطلاع اصلاً ان قضاۃ کو دی۔ اور یہ باعتراف مقالہ نگار کتاب القاضی الی القاضی کی قید سے مقید ہے تو ثابت ہوا کہ خلیفہ کے فیصلے کی اطلاع بلاد بعیدہ میں اس کے قضاۃ کو اسی طریقہ پر ہوتی رہی۔ اب ہم سے یہ کیا سوال ہے کہ یہ کہاں ہے کہ اطلاع کے لئے بھیجا جس سے اعلان کا غیر معتبر ہونا ثابت ہو جائے۔ مفہوم کتاب فی الحکم دونوں پر صادق، خواہ وہ کتاب القاضی تنفیذ حکم کے لئے بھیجی جائے یا پہلے سے ثابت شدہ حکم کے اعلان کے لئے کہ حکم دونوں صورتوں میں ہے۔

اب ہم پوچھتے ہیں کہ پہلے سے ثابت شدہ حکم اگر خلیفہ لکھ کر اعلان کے لئے بھیجے تو اس وجہ سے اس کا خط کتاب فی الحکم کا مصداق ہونے سے کیسے نکل جائے گا اور وہ بمنزلہ کتاب القاضی کیوں نہ ہوگا؟ حالانکہ کتاب القاضی دوسرے قاضی کو برعایت شرائط حکم پر مطلع کرنے اور اسے نافذ کرنے کے لئے بھی بھیجی جاتی ہے۔ اور جب کتاب فی الحکم کا مفہوم تنفیذ و اعلان دونوں کو شامل تو قطعاً ضروری کہ عالمگیری کے جزئیہ میں مذکور قید ”بشہادۃ شاہدین شہدا عندہ“ کتاب فی الحکم کے مفہوم عام سے متعلق ہو جس کا لازمی معنی یہ ہے کہ شرائط کتاب القاضی کا لحاظ دونوں صورتوں میں ضروری ہے۔

اب جزئیہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر خلیفہ نے اپنے قضاۃ کو کوئی خط لکھا تو اگر وہ خط دربارہ حکم ہو (خواہ تنفیذ کے لئے ہو یا اعلان کے لئے) جسے خلیفہ نے گواہوں کی موجودگی میں جو اس کے نزدیک حاضر تھے بطور کتاب القاضی الی القاضی لکھا ہو تو انہیں شرائط پر مقبول ہوگا جو ہم نے ذکر کیں۔

عالمگیری کے حزیئے کے جواب میں مقالہ نگار نے

درج ذیل عبارت تحریر کی:

”واقعہ یہ ہے کہ خلیفہ سارے عالم اسلام کا فرمانروائے اعظم ہوتا تھا، اس کی خدمت میں کسی بھی ریاست، بلکہ کسی بھی ملک کا مقدمہ دائر ہو سکتا تھا، اب اگر اس نے کسی ملک، یا کسی ریاست کے مقدمہ کا فیصلہ کر کے تحفیذ کے لئے اپنے قاضی کو خط لکھا تو خصم کہہ سکتا تھا کہ یہ ”کتاب الخلیفہ“ نہیں ہے۔ بلکہ مدعی نے جعل سازی کی ہے“

اس جواب سے اعلان اور تحفیذ کی تفسیر لیں۔ رہی تحفیذ کے لئے کتاب القاضی الی القاضی کی شرط مانی تھی وہ یکسر اٹھ گئی۔ جیسا کہ ظاہر ہے پھر اگلوں نے کتاب القاضی الی القاضی کا اعتبار کیوں کیا اور اس میں وہ شرطیں کیوں رکھیں۔ کیا خود قاضی یا رسول قاضی تحقیق کے لئے کافی نہ تھے پھر ان کا اعتبار کیوں نہ کیا۔ بات وہی ہے کہ کتاب القاضی الی القاضی پر صحابہ و تابعین کا اجماع ہو لیا اور اس میں وہ شروط اجماعی ہمیشہ سے ملحوظ رہیں اب اگر رسول قاضی یا قاضی کو معتبر ٹھہراتے تو اجماع چھوڑتے۔ بھلا ان ائمہ دین کو باوصف حاجت اس طریقہ معبودہ متفقہ کے خلاف جرأت نہ ہوئی کیا ان جدید ذرائع کو بروئے کار لانا اجماع کو اٹھانا نہیں؟ اور جب ان میں خود شبہے مانیں تو پھر انہیں ذرائع سے تصدیق و تحقیق چاہنا کیا معنی؟

ٹیلیفون کو توپ کی آواز پر قیاس کرنے کی بحث

بعض احباب نے فرمائش کی کہ ٹیلیفون اور موبائل کی خبر کو دربارہ رویت کافی ماننے والوں نے توپ کی آواز پر بھی قیاس کیا ہے اس سلسلے میں بھی کچھ لکھا جائے۔

لہذا سوال ہے کہ قیاس اسی وقت ہوتا ہے جب مسئلہ حادثہ میں کوئی نص کتاب و سنت سے نہ ملے کیا یہ قیاس پتہ نہیں دے رہا کہ ٹیلیفون کی خبر کو بمنزلہ استفادہ ماننے والے اپنے دعوے پر کتاب و سنت سے کوئی نص نہیں رکھتے مقیس منصوص نہیں

ہوتا، کیا مقیس علیہ بھی کوئی ایسا امر ہے جو بغیر نص خود ثابت ہو جائے۔

اب توپ مقیس علیہ ہے بتایا جائے کہ توپ کا طرق موجب سے ہونا کون سی نص پر اعتماد کرتا ہے، کوئی نص بخصوصہ توپ کے بارے میں وارد ہے یا کوئی حکم عام منصوص ہے جس کے تحت توپ کا طرق موجب سے ہونا مندرج ہے یا توپ کا اعتبار بر بنائے عرف تھا، بر تقدیر ثالث توپ پر اعتماد کس زمانے کا عرف تھا، کیا وہی عرف اب تک چلا آ رہا ہے؟

اُس زمانے کے عرف میں توپ کے معتبر ہونے کی بھی کچھ شرطیں تھیں یا یونہی بلا شرط وہ معتبر تھی، بر تقدیر اول وہ شرطیں کیا تھیں بیان کیا جائے۔ پہلے زمانے میں توپ بعد حکم حاکم داغی جاتی تھی نیز توپ سلطان اور اس کے حکام کے قبضے میں ہوتی تھی، آج تو توپ کا عرف ہی نہ رہا تو مقیس علیہ اس زمانے میں موجود ہی نہیں کیوں کہ آج اس کا عرف منقطع ہو گیا تو پھر امر غیر موجود اور عرف منقطع پر قیاس کا کیا معنی۔

بالفرض اگر توپ چلا کر اعلان کرنے کا عرف ہے تو کیا مطلقاً بلا شرط توپ کا اعتبار ہوگا یا یہ شرط ہوگی کہ پہلے حکم حاکم متحقق ہو یعنی حاکم کے یہاں شہادت شرعیہ رویت ہلال کی گزرے اور وہ بر بنائے شہادت حکم کرے، پھر دوسری شرط یہ کہ حاکم ایسی توپ چلو کر اعلان کروائے جو اس کے قبضے میں ہو پھر یہ بھی شرط ہے کہ اس توپ کی آواز اس جیسی دوسری توپ کی آواز سے متمیز و جدا ہو کہ پہچانی جائے اور معلوم ہو کہ یہ اسی توپ کی آواز ہے جو حاکم نے چلوائی کیا اس تیسری شرط کا تحقق اس آزاد اور بے راہ روی کے زمانے میں ممکن ہے؟

بہر حال توپ کا اعتبار مستقل حجت شرعیہ نہیں بلکہ حکم حاکم پر موقوف ہے ٹیلیفون موبائل جن کی خبر کو درجہ استفادہ میں مانا جا رہا ہے حکم حاکم اس صورت میں اسی استفادہ محدثہ پر موقوف ہے۔ اب بتایا جائے کہ مقیس یعنی ٹیلیفون کی خبر کا تحقق

اس استثنائے پر موقوف ہے جو غیر منصوص ہے اور مقیس علیہ توپ کی خبر حکم حاکم کے بعد معتبر تو دونوں ایک دوسرے سے جدا ہیں یا نہیں اس طور پر یہ قیاس مع الفارق ہوا یا نہیں؟ ہوا اور ضرور ہوا۔

کیا قیاس کے لئے اتنی بات کافی ہے کہ مقیس اور مقیس علیہ میں علت جامعہ ہو؟ کیا اسی قدر پر قیاس صحیح ہوگا؟ کیا بے ضرورت قیاس کی اجازت ہے؟ نہیں، تو ضرورت کیا ہے بیان کی جائے، نص اگر موجود ہو تو قیاس نہیں ہوتا کہ نص سے حکم خود ہی ثابت۔ ان حضرات نے قیاس کے پروے میں کیا یہ نہ مان لیا کہ اپنے دعوے پر کوئی نص نہیں رکھتے؟ صحت قیاس کے لئے کیا یہ ضروری نہیں کہ موانع قیاس مرتفع ہوں؟ ظاہر ہے کہ ماو شاملیت اجتہاد نہیں رکھتے، ہمارے لئے تصریحات ائمہ مذہب بمنزلہ نصوص شرع ہیں، ہمیں انہیں پر بحکم تقلید عمل لازم۔

اب بتایا جائے کہ ثلیقون کی خبر محض بلا دلیل برخلاف تصریحات فقہا حجت شرعیہ واستفاضہ تو ٹھہرا دی، جب دیکھا کہ دعوے پر کوئی نص نہیں تو اعلیٰ حضرت کے فتوے کا سہارا لیا اور توپ کی آواز پر قیاس فرمایا، اس قیاس کا حال خود اعلیٰ حضرت کے کلمات سے ادنیٰ متماثل کو کھل جائے گا۔ چنانچہ اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں:

طریق ہفتہم: علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے توپیں سننے کو بھی حوالی شہر کے دیہات والوں کے واسطے دلائل ثبوت ہلال سے گنا۔ ظاہر ہے کہ یہاں بھی وہی شرائط مشروط ہوں گے کہ اسلامی شہر میں حاکم شرع معتمد کے حکم سے آتیس کی شام کو توپوں کے فائر صرف بحالت ثبوت شرعی رویت ہلال ہوا کرتے ہوں کسی کے آنے جانے کی سلامی وغیرہ کا اصلاً احتمال نہ ہو ورنہ شہر اگرچہ اسلامی ہو مگر وہاں احکام شرعیہ کی قدر نہیں احکام جہاں بے خرد یا نیچری رافضی وغیرہم بد مذہبوں کے حوالے ہیں جنہیں نہ

قواعد شرعیہ معلوم نہ ان کے اتباع کی پروا، اپنی رائے ناقص میں جو آیا اس پر حکم لگا دیا تو پتیں چل گئیں، تو ایسی بے سرو پا باتیں کیا قابل لحاظ ہو سکتی ہیں کمالا ستغنی، پھر جہاں کی تو پتیں شرعاً قابل اعتماد ہوں ان پر عمل اہل دیہات ہی کے ساتھ خاص نہیں بلکہ عند التحقیق خاص اس شہر والوں کو بھی ان پر اعتماد سے مفر نہیں کہ حاکم شرع کے حضور شہادتیں گزرنا اس کا ان پر حکم نافذ کرنا ہر شخص کہاں دیکھتا سنتا ہے بحکم حاکم اسلام اعلان عام کے لئے ایسی ہی کوئی علامت معبودہ معروفہ قائم کی جاتی ہے جیسے توپوں کے قائر یا ڈھنڈورا وغیرہ۔

اقول: یہیں سے ظاہر ہوا کہ ایسے اسلامی شہر میں منادی پر بھی عمل ہوگا حتیٰ کہ اس کی عدالت بھی شرط نہیں جبکہ معلوم ہو کہ بے حکم سلطانی ایسا اعلان نہیں ہو سکتا۔ عالمگیر یہ میں ہے:

خبر منادی السلطان مقبول عدلا کان
اوفاسقا کذا فی جواہر الاخلاطی۔

قلت والظاهر انه يلزم اهل القرى الصوم
بسباع المدافع اورؤية القناديل من المصرا لانه
علامة ظاهرة تفيد غلبة الظن وغلبة الظن حجة
موجبة للعمل كما صرحوا به. واحتمال كون
ذلك عادة في ليلة الشك الالشبوت رمضان.
منه الخالق میں ہے:

لم يذكروا عندنا العمل بالامارات الظاهرة
الدالة على ثبوت الشهر كضرب المدافع في

زماننا والظاهر وجوب العمل بها على من سمعها
من كان غائبا عن المصر كاهل القرى ونحوها
كما يجب العمل بها على اهل المصر الذين لم يروا
الحاكم قبل شهادة الشهود وقد ذكر هذا الفرع
الشافعية فصرح ابن حجر في التحفة انه يثبت
بالامارة الظاهرة الدالة التي لا تتخلف عادة
كروية القناديل المعلقة بالمنابر قال ومخالفة
جمع في ذلك غير صحيحة. (فتاوى رضوية ج ۱ ص ۳۲۰/۳۲۱)

اعلیٰ حضرت عظیم البرکت نے توپ کی آواز کو بعد تحقق رویت شہر و حوالی شہر کے
لئے اعلان کافی مانا ہے یا غیر محدود علاقے کے لئے؟ بر تقدیر اوّل موبائل کی خبر
دوسرے شہر کے لئے کیوں کر حجت شرعیہ ہو سکتی ہے؟ بر تقدیر ثانی اعلیٰ حضرت رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے کلمات سے یہ دکھایا جائے کہ توپ کا اعلان حوالی شہر کے علاوہ جہاں آواز
توپ نہ پہنچے بھی معتبر ہے۔

قیاس کرنے والے صاحب ذرا یہ بتائیں کہ آپ کے دعوے پر نص تو نہیں درنہ
ضرور اس کو ذکر کرتے، ان نصوص فقہاء و تصریحات ائمہ کا کیا جواب ہے؟ صاحب
قیاس کے کسی مقالے میں میں نے یہ نہ پایا کہ انہوں نے اس کا کوئی جواب دیا ہو۔
ایک مکتوب میری نظر سے گزرا جس میں علامہ رحمۃ کی عبارت میں استفاضے کی
تعریف کو ان کے زمانے کے لحاظ سے بتایا اور بہت ساری دیگر عبارات جن کو ہم نے
ذکر کیا ان کو نظر انداز فرمایا۔

ایک اور مقالے میں اپنے طور پر اس شبے کا ازالہ کہ ٹیلیفون کی خبر دربارہ رویت
معتبر نہیں یوں فرمایا کہ اعلیٰ حضرت کے زمانے میں ٹیلیفون سے اطلاع دینے میں
دشواری تھی اب یہ دشواری نہیں بلکہ ٹیلیفون و موبائل سے رابطہ جلد آسانی ہو جاتا ہے

اور 3G موبائل ہو تو ایک دوسرے کو دیکھنا بھی ہوتا ہے یہ مقالے کا حاصل ہے یہاں مقالے کی عبارت درج ہوتی ہے:

ازالۂ شبہ: پہلی بات تو یہ ہے کہ اعلیٰ حضرت کے زمانہ کو تو سو سال ہو گئے، آج سے تیس پینتیس سال پہلے بھی ٹیلی فون سے خبر کی یہ صورت نہیں تھی جو صورت آج ہے۔ اس وقت ٹیلی فون سے بات کرنے کے لئے پہلے مقامی آپکچنج میں کال بک کرانی پڑتی تھی، پھر مقامی آپکچنج دوسرے آپکچنج سے رابطہ کرتے تھے، اس کے بعد وہ آپکچنج اس ٹیلی فون سے رابطہ کرنے کے بعد بطرز معکوس ٹیلی فون کرنے والے سے بات کراتے تھے، جس میں بسا اوقات گھنٹوں انتظار کرنا پڑتا تھا اور اب ٹیلی فون ہو یا موبائل ان سے بات کرنے کے لئے ان واسطوں کی کوئی ضرورت نہیں پڑتی ہے۔ آپ جن سے بات کر رہے ہوتے ہیں ان کا نمبر آپ کی نگاہ میں اور جو آپ سے بات کر رہا ہوتا ہے آپ کا نمبر ان کے سامنے ہوتا ہے بلکہ دونوں جانب تھری جی 3G موبائل ہو تو آپ ان کو اور وہ آپ کو دیکھ رہا ہوتا ہے۔

خیر ان دونوں نے تو اپنے طور پر تصریحات فقہا کے تدارک کی ناکام کوشش کی صاحب قیاس نے کیا تدارک کیا بیان کیا جائے، نیز بیان کیا جائے کہ مکتوب و مقالے کا بیان بالا انہیں تسلیم ہے یا نہیں؟ بر تقدیر اول ان پر بھی وہ سوالات ہیں جو مقالے میں مفصل گزرے، بر تقدیر ثانی تدارک کیا ہے بیان ہو اور اس پر دلیل قائم کی جائے ورنہ کیا یہ قیاس تصریحات فقہا کا مساعد ہے یا ان کا رافع و مخالف ہے اور اگر مساعد نہیں اور ضرور نہیں تو محض یہ قیاس بے ضرورت نہیں بلکہ موانع قیاس کی موجودگی میں یہ قیاس ہے ایسا کیونکر قابل اعتبار ہو سکتا ہے؟

حضور تاج الشریعہ کے موقف کی تصدیق کرنے والے ہزاروں علما و مفتیان کرام میں سے چند کے اسمائے گرامی درج ذیل ہیں:

علمائے گھوسی و منو

- (۱) حضرت علامہ رضوان احمد شریفی، شیخ الادب مدرسہ شمس العلوم، گھوسی، منو
- (۲) حضرت علامہ ڈاکٹر محمد عاصم اعظمی، شیخ الحدیث دارالعلوم اہلسنت شمس العلوم، گھوسی
- (۳) حضرت علامہ فداء المصطفیٰ قادری، شیخ الحدیث مدرسہ رضویہ بدر العلوم، گھوسی،
- (۴) حضرت علامہ فیضان المصطفیٰ قادری، استاذ جامعہ امجدیہ رضویہ، گھوسی، منو
- (۵) حضرت مولانا عبدالرحمن مصباحی، استاذ جامعہ امجدیہ رضویہ، گھوسی، منو
- (۶) حضرت علامہ حافظ محمد صدیق مصباحی، استاذ جامعہ امجدیہ رضویہ، گھوسی، منو
- (۷) حضرت مولانا مفتی جمال مصطفیٰ قادری، پرنسپل جامعہ امجدیہ رضویہ، گھوسی، منو
- (۸) حضرت مولانا علاء المصطفیٰ قادری، ناظم اعلیٰ جامعہ امجدیہ رضویہ، گھوسی، منو
- (۹) مولانا ابویوسف محمد استاذ جامعہ امجدیہ رضویہ، گھوسی، منو
- (۱۰) مولانا بدر عالم برکاتی، مدرسہ حنفیہ بحر العلوم، منو
- (۱۱) مفتی ممتاز احمد نوری، مدرسہ حنفیہ بحر العلوم، منو
- (۱۲) مولانا محمد شعیب شمسی، مدرسہ حنفیہ بحر العلوم، منو
- (۱۳) مولانا نذیر احمد منانی، شیخ الادب، اشرفیہ ضیاء العلوم، منو

علمائے بنارس

- (۱۴) حضرت علامہ قاضی غلام یسین صاحب، قاضی شہر، بنارس
- (۱۵) مفتی محمد معین الدین صاحب، عرف پیارے میاں، الجامعۃ الحمیدیہ، شکر تالاب
- (۱۶) مولانا، ڈاکٹر شفیق اجمل صاحب، مہتمم جامعہ تاج الشریعہ، بنارس
- (۱۷) مولانا رجب علی شیخ الحدیث جامعہ حنفیہ غوثیہ، بجزویہ، بنارس

۱۱	۱۱	۱۱	(۱۸) مولانا محمد یعقوب صاحب پرنسپل
۱۱	۱۱	۱۱	(۱۹) مفتی سید فاروق صاحب مفتی
۱۱	۱۱	۱۱	(۲۰) مولانا کریم الزماں صاحب استاذ
۱۱	۱۱	۱۱	(۲۱) مولانا اشتیاق عالم صاحب استاذ
بنارس	جامعہ فارقیہ	۱۱	(۲۲) مولانا سید اصغر امام صاحب پرنسپل
۱۱	۱۱	۱۱	(۲۳) مولانا صدیق عالم صاحب استاذ
۱۱	۱۱	۱۱	(۲۴) مولانا اخلاق احمد صاحب استاذ
۱۱	۱۱	۱۱	(۲۵) مولانا عبد الحمادی صاحب استاذ
بنارس	حمیدیہ رضویہ	۱۱	(۲۶) مفتی محمد یامین صاحب مفتی
۱۱	۱۱	۱۱	(۲۷) مولانا نجم الدین صاحب
۱۱	۱۱	۱۱	(۲۸) مولانا مصین الدین صاحب
۱۱	۱۱	۱۱	(۲۹) مولانا صلاح الدین صاحب
۱۱	۱۱	۱۱	(۳۰) مولانا احسن کمال صاحب
بنارس	ضیاء العلوم	۱۱	(۳۱) مولانا مفتی قاضی فضل احمد مفتی
۱۱	۱۱	۱۱	(۳۲) مولانا وکیل احمد مصباحی استاذ
۱۱	۱۱	۱۱	(۳۳) مولانا محمد اسلم استاذ
بنارس	جلالی پورہ	۱۱	(۳۴) مولانا مظفر الدین صاحب مدینۃ العلوم
۱۱	۱۱	۱۱	(۳۵) مولانا غلام انور صاحب
۱۱	۱۱	۱۱	(۳۶) مولانا انوار احمد صاحب
۱۱	۱۱	۱۱	(۳۷) مولانا قاری دلشاد احمد
بنارس	رشید العلوم	۱۱	(۳۸) مولانا محبوب عالم مدرسہ
۱۱	۱۱	۱۱	(۳۹) مولانا جہانگیر عالم

(۴۰) مولانا امیر اعظم

علمائے بلرام پور و گونڈہ

- (۴۱) حضرت مفتی حفیظ اللہ صاحب بانی جامعہ عائشہ بیچمپور، بلرام پور
(۴۲) مفتی حبیب اللہ صاحب نعیمی شیخ الحدیث دارالعلوم فضل رحمانیہ بیچمپور و بلرام پور
(۴۳) مفتی ساج الدین حشمی الجامعۃ غوثیہ اترولہ بلرام پور
(۴۴) حضرت مولانا مفتی سید افضال احمد صدرالعلوم گونڈہ
(۴۵) مولانا مفتی امان الرف دارالعلوم مینائیہ گونڈہ

علمائے راجستھان و اندور

- (۴۶) مفتی محمد شیر محمد رضوی شیخ الحدیث دارالعلوم اسحاقیہ جوہپور راجستھان
(۴۷) مفتی محمد عالمگیر مصباحی دارالعلوم اسحاقیہ جوہپور راجستھان
(۴۸) مفتی ولی محمد رضوی، باسنی، ناگیور، راجستھان
(۴۹) مفتی محمد حبیب یار خان قادری، صدر و مہتمم دارالعلوم نوری اندور
(۵۰) مولانا محمد نور الحق نوری شیخ الحدیث، دارالعلوم نوری اندور
(۵۱) مولانا ڈاکٹر عبد العظیم صاحب رضوی نائب شیخ الحدیث دارالعلوم نوری اندور
(۵۲) مفتی انوار احمد قادری الجامعۃ الغوثیہ غریب نواز اندور، ایم پلی
(۵۳) مولانا محمد عارف صاحب قادری پرنسپل الجامعۃ الغوثیہ غریب نواز، اندور

علمائے الہ آباد

- (۵۴) مہارہفت لسان حضرت علامہ عاشق الرحمن صاحب حبیبی الہ آباد
(۵۵) مفتی شفیق احمد شریفی پرنسپل دارالعلوم غریب نواز الہ آباد
(۵۶) مفتی مجاہد حسین رضوی شیخ الحدیث دارالعلوم غریب نواز الہ آباد
(۵۷) مولانا فضل رسول رضوی استاذ دارالعلوم غریب نواز الہ آباد
(۵۸) حضرت مولانا ابوسفیان وارثی دارالعلوم غریب نواز الہ آباد

- (۵۹) حضرت مولانا مشتاق احمد نوری دارالعلوم غریب نواز
الہ آباد
- (۶۰) مفتی محمد اسلم مصباحی دارالعلوم افضل المدارس
الہ آباد

علمائے بریلی

- (۶۱) جملہ مقتیان کرام مرکزی دارالافتاء ۲۸ سوداگران بریلی شریف
- (۶۲) حضرت علامہ بہاء المصطفیٰ قادری شیخ الحدیث جامعۃ الرضا بریلی شریف
- (۶۳) حضرت مولانا مفتی محمد یونس رضا سونس نائب پرنسپل جامعۃ الرضا بریلی شریف
- (۶۴) حضرت مفتی رفیق عالم نوری جامعہ نوریہ رضویہ بریلی شریف
- (۶۵) حضرت مولانا صغیر اختر مصباحی جامعہ نوریہ رضویہ بریلی شریف
- (۶۶) حضرت مولانا عزیز الرحمن منافی جامعہ نوریہ رضویہ بریلی شریف

علمائے کلکتہ

- (۶۷) مفتی مختار عالم رضوی، صدر مجلس علمائے اسلام، کمرہ بی، کلکتہ
- (۶۸) مفتی دلدار حسین مصباحی، ضیاء الاسلام، ہاؤس، کلکتہ
- (۶۹) مفتی احمد علی تنخی مہتمم جامعہ عبداللہ ابن مسعود، کلکتہ
- (۷۰) مفتی افضل حسین مصباحی پرنسپل جامعہ عبداللہ ابن مسعود، کلکتہ
- (۷۱) مولانا شاہد القادری چیئرمین امام احمد رضا سوسائٹی، کلکتہ
- (۷۲) مفتی شہروز عالم دارالعلوم قادریہ حبیبیہ پیل خانہ، ہاؤس
- (۷۳) مولانا شرف الدین رضوی پرنسپل دارالعلوم قادریہ، ہاؤس

علمائے بمبئی و مہاراشٹر

- (۷۴) نبیرہ صدر الشریعہ حضرت مفتی محمود اختر قادری، امجدی رضوی دارالافتاء بمبئی
- (۷۵) حضرت مولانا مفتی اشرف رضا صاحب قبلہ دارالعلوم حنفیہ رضویہ قلابہ بمبئی
- (۷۶) مولانا منصور علی خان صاحب قبلہ، خطیب و امام سنی بٹری مسجد، مدنی پورہ، بمبئی
- (۷۷) مفتی سید شاکر حسین سیفی صاحب، صدر شعبہ افتاء دارالعلوم محبوب سبحانی کرلا بمبئی

- (۷۸) مولانا محمد امجد علی قادری مصباحی، شیخ الحدیث دارالعلوم محبوب سبحانی بمبئی
 (۷۹) مولانا الحاج ذوالفقار علی برکاتی صاحب، شیخ الادب دارالعلوم محبوب سبحانی بمبئی
 (۸۰) مولانا انصار احمد رضوی، پرنسپل دارالعلوم فیضان اعلیٰ حضرت، تھانہ مہاراشٹر
 (۸۱) مولانا مفتی غلام مجتبیٰ صاحب، پرنسپل دارالعلوم محمدیہ نعیم الاسلام گونڈی بمبئی
 (۸۲) مولانا مفتی جمال احمد خان صاحب، خطیب و امام مبین، مسجد کلیان بمبئی
 (۸۳) مولانا مفتی شرف رضا صاحب، پرنسپل جامعہ اہلسنت رضا، العلوم ساکی ناکہ، بمبئی
 (۸۴) حضرت علامہ مفتی سراج انور صاحب قبلہ مصباحی، رابوری تھانہ مہاراشٹر
 (۸۵) مولانا صوفی محمد عارف صاحب قبلہ، پرنسپل دارالعلوم رضویہ عید السلام گونڈی بمبئی

علمائے بستی و سنت کبیر نگر و سدھارتھ نگر

- (۸۶) مولانا اسماعیل یار علوی شیخ الحدیث فیض الرسول براؤں شریف
 (۸۷) مفتی محمد مستقیم مصطفوی استاذ
 (۸۸) مفتی نظام الدین نوری استاذ
 (۸۹) مفتی محمد شہاب الدین نوری مفتی
 (۹۰) مولانا محمد رابع نورانی ابن بدر ملت استاذ
 (۹۱) مولانا قاری خلق اللہ فیضی، استاذ
 (۹۲) مفتی اختر حسین قادری۔ استاذ مفتی دارالعلوم علیمیہ محمد اشاہی، بستی
 (۹۳) مولانا شفیق الرحمن قادری، استاذ
 (۹۴) مولانا ڈاکٹر انوار احمد خان بغدادی،
 (۹۵) مولانا محمد معراج الحق، بغدادی استاذ
 (۹۶) مولانا کمال احمد نظامی، استاذ
 (۹۷) علامہ اعجاز احمد قادری، شیخ الحدیث تدریس الاسلام بسڈیلہ سنت کبیر نگر
 (۹۸) مفتی محمد عزیز عالم رضوی پرنسپل

- (۹۹) مولانا فقیر اللہ مصباحی، استاذ
 (۱۰۰) مولانا حبیب الرحمن قادری
 (۱۰۱) مولانا ثار احمد اعظمی استاذ
 (۱۰۲) مولانا ثار احمد بستوی
 (۱۰۳) مولانا یحییٰ رضوی امجدی پرنسپل دارالعلوم اہلسنت خویہ الاسلام، امرڈوبھا، سنت کبیر نگر
 (۱۰۴) مفتی محمد احمد رضا رضوی مصباحی، مفتی دارالعلوم اہلسنت خویہ الاسلام، امرڈوبھا، سنت کبیر نگر
 (۱۰۵) مولانا امام علی نوری مصباحی استاذ
 (۱۰۶) مولانا محمد مکرم مصباحی استاذ
 (۱۰۷) مولانا محمد ناظم علی مصباحی استاذ
 (۱۰۸) مولانا قاری محمد مطلوب رضوی
 (۱۰۹) شہزادہ فقیہ ملت، مولانا انوار احمد امجدی، مہتمم دارالعلوم امجدیہ ارشد العلوم بستی

متفرقا ضلاع کے علمائے کرام و مفتیان عظام

- (۱۱۰) مفتی عابد حسین قادری، نوری شیخ الحدیث فیض العلوم جمشید پور جھارکھنڈ
 (۱۱۱) حضرت مولانا عبدالمصطفیٰ حشمتی دارالعلوم متحد و میہ ردولی شریف
 (۱۱۲) حضرت مولانا مختار الحسن چرہ محمد پور فیض آباد
 (۱۱۳) حضرت مولانا کمال اختر صاحب چرہ محمد پور فیض آباد
 (۱۱۴) مفتی محمد اسلم استاذ دارالعلوم غوثیہ تیغیہ رسول آباد ضلع امیتھی
 (۱۱۵) مولانا وصال احمد مصباحی شیخ الحدیث دارالعلوم غوثیہ تیغیہ رسول آباد ضلع امیتھی
 (۱۱۶) مولانا عبدالعزیز خان حشمتی شمسیہ تیغیہ بڑھریا، سیوان
 (۱۱۷) علامہ شبیہ قادری غوث الودئی عربک کالج، سیوان
 (۱۱۸) مولانا ریاض احمد حشمتی قاضی شہر کانپور
 (۱۱۹) مولانا مفتی الیاس احمد نوری اعلم علمائے بلد کانپور

حضور تاج الشریعہ کی تصانیف اور ان کتابوں کا نام جن کا تاج الشریعہ نے اردو یا عربی میں ترجمہ فرمایا

- (۱) مرآة النجديہ بجواب البریلویہ (عربی)
- (۲) تحقیق ان ابا ابراہیم تاریخ لا آزر (عربی)
- (۳) الحق المبین عربی، اردو (دونوں زبانوں میں)
- (۴) الصحابة نجوم الاهتداء (عربی)
- (۵) حاشیہ علی صحیح البخاری (عربی)
- (۶) دفاع کثر الایمان (دو حصے اردو میں)
- (۷) ازہر الفتاویٰ (مجموعہ فتاویٰ ۵/جلدوں میں)
- (۸) ازہر الفتاویٰ (مجموعہ فتاویٰ ۲/حصے انگریزی میں)
- (۹) رسالہ سد المشارع علی من یقول ان الدین یستغنی عن الشارع (عربی)
- (۱۰) صیانة القبور (عربی)
- (۱۱) ٹیوی، ویڈیو کا شرعی آپریشن (اردو)
- (۱۲) ہجرت رسول (اردو)
- (۱۳) شرح حدیث (اردو)
- (۱۴) تین طلاقتوں کا شرعی حکم (اردو)
- (۱۵) ہائی کا مسئلہ (اردو)
- (۱۶) کثر الایمان کا دیگر تراجم سے تقابلی جائزہ (اردو)
- (۱۷) آثار قیامت (اردو)
- (۱۸) جشن عید میلاد النبی ﷺ (اردو)
- (۱۹) سفیر بخشش نعتیہ دیوان (اردو)
- (۲۰) لغبات اختر نعتیہ دیوان (عربی)

(۲۱) ترجمہ المعتقد المتقدو المستند المعتمد (عربی)

(۲۲) تعریب "فضیلت صدیق اکبر"

(۲۳) تعریب "فقہ شہنشاہ وان القلوب بید المحبوب بعتاء اللہ"

(۲۴) تعریب "تیسیر الماعون للسکن فی الطاعون"

(۲۵) تعریب "اہلاک الوہابین علی توهین قبور المسلمین"

(۲۶) تعریب "الہاد الکاف فی حکم الضعاف"

(۲۷) تعریب "حاجز البحرین الواقی عن جمع الصلاتین"

(۲۸) تعریب "سبحان السیوح عن عیب کذب مقبوح"

(۲۹) تعریب "عظایا القدیر فی حکم التصویر"

(۳۰) تعریب "شمول الاسلام لاصول الرسول الکرام"

(۳۱) تعریب "الامن والعلی لنا علی المصطفی بدافع البلاء"

(۳۲) تعریب "قوارع القہار علی المجسمۃ الفجار"

(۳۳) تعریب "اراءۃ الادب لفاضل النسب"

(۳۴) تعریب "النہی الاکید عن الصلاة وراء عدى القلید"

(۳۵) ترجمہ الزلال الانقی من بحر سبقتہ الاتقی

نوٹ: نمبر ۲۲/ سے نمبر ۳۴/ تک ساری کتابیں اعلیٰ حضرت کی اردو تصانیف ہیں، تاج الشریعہ

نے عربی زبان میں ان کا ترجمہ فرمایا جب کہ نمبر ۳۵/ اعلیٰ حضرت کی عربی تصنیف ہے اور تاج الشریعہ نے اس کا

اردو میں ترجمہ فرمایا ہے۔

تائید و تصدیق
 محمد ابراہیم حسین حضرت علامہ مفتی محمد شعیب رضا قادری مرکزی دارالافتاء بریلی شریف
 بسم اللہ الرحمن الرحیم

لحمده ونصلی وسلم علی حبیبہ الکریم
 خبر مستفیض کے سلسلہ میں حضور تاج الشریعہ حفظہ اللہ کی تحقیق انیق کتاب و سنت، متون
 و شروح اور کتب فتاویٰ و اصول سے مبرا بن ہے اس مقالہ مختصہ نافعہ میں اصول قدیم
 کی روشنی میں تحقیق جدیدہ، آفتاب نیم روز سے بھی زیادہ روشن ہے۔ بلکہ یہ مسلمات
 سے ہے کہ تحقیق جدیدہ وہی معبر و مقبول ہوگی جو تحقیق قدیم سے ہم آہنگ ہو اور اغلوط و
 سلسط سے پاک و صاف ہو، اور جس تحقیق میں اغلوط و سلسط کا دخل آجائے وہ تحقیق
 نہیں بلکہ وہ جدت و بدعت ہے جو شریعت میں ناپسند و غیر محمود ہے، حضور تاج الشریعہ
 کی تحریریں کتاب و سنت، اقوال فقہاء و ارشاد استوائیہ سے مزین ہوتی ہیں اس لیے
 علماء ان کی تحریروں پر اعتماد فرماتے ہیں اور یہی رنگ زیر نظر کتاب میں بھی ہے، حضور
 تاج الشریعہ تحقیق کے نام پر حقیقی اور حق نما تحقیق فرماتے ہیں اور یہی دأب محققین ہے
 اسی لیے فی زمانہ آپ محقق علی الاطلاق ہیں، خبر مستفیض کے تعلق سے فقیر قادری کا
 وہی موقف و مسلک ہے جو سیدی قبلہ گامی، حضور تاج الشریعہ کا ہے جو آپ کی تحریر پر
 تنویر سے کائناتیں مایاں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

محمد شعیب رضا قادری
 خادم: مرکزی دارالافتاء بریلی شریف
 ۱۹ محرم الحرام ۱۴۳۹ھ
 بروز یکشنبہ